

# العالم السنان العالم المناسبان العالم المناسبان العالم المناسبان العالم المناسبان المن

لاأبي سليمان حمك بن محمك الخنطابي 198\_929 هر 929\_899م

> كراسة ونخفيف الككتوريوسع الكتاني

> > العن الثالث

# العالم المنان المنافي المنافي

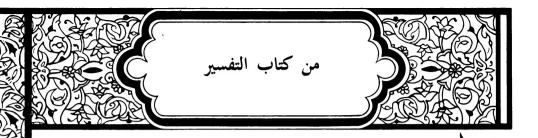
لاً بي سليمان حمك بن محمّد الخلصّابي 388 ـ 319 ـ 998 ـ 999

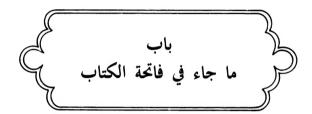
> كراسة وتخفيف الككتوريوسب الكتاني

> > العزء الثالث

تم بعون الله طباعته بمطابع منشورات عكاظ 4 شارع الحسن الثاني الحي الصناعي / ڤيتا طريق الدار البيضاء / الرباط المملكة المغربية

> رقم الإيداع القانوني : 561 /91 الطبعة الثانية : 2008





حدثنا محمد بن يوسف الفِرَبْرِي قال : حدثنا محمد بن إسماعيل قال : حدثنا مُسَدَّدٌ قال : حدثنا يحيى بن سعيد ، عن شعبة ، حدثني خُبيْب ، بن عبد الرحمن ، عن حَفْصِ بن عَاصِم ، عن أبي سعيد بن المُعَلَّى (١) قال : كُنْتُ أصلي في المسجد فدعاني رسول الله عَلِيلِهِ فلم أجبه فقلت : يا رسول الله إنِّي كُنْتُ أَصَلِي فقال: ألم يَقُل الله عز وجل إسْنجيبهُ واللهِ وللرَّسُولِ إِنَّهُ اللهِ عَرْ وجل إسْنجيبهُ واللهِ وللرَّسُولِ إِنَّهُ اللهُ عَرْ وَجل السُنجيبهُ واللهِ اللهُ عَرْ وَجل إسْنجيبهُ واللهِ وللرَّسُولِ فِي القُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ المَسْجِدِ» ثم أخذ بيدي ، فلما أراد السُور فِي القُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ المَسْجِدِ» ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت : ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قال الْحَمْدُ لِلهِ رَبِّ الْعَلْمِينِ (٤) هِيَ السَّبْعُ المَثَانِي وَالقُرآنُ العَظِيمُ الذِي أُوتِيتُهُ» .

قوله : «ألم يقل الله عز وجل : استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم» يدل على أن حكم لفظ العموم أن يجري على جميع ما اقتضاه .

- أبو سعيد بن المعلى بن الحارث أورافع أو أوس على اختلاف فيه الأنصاري ، مات سنة 74
   هجرية الكرماني 17 / 3
  - (2) سورة الأنفال الآية : 24
    - (3) سورة الفاتحة الآية: 1

क्रि

وفيه دليل على أن الخصوص والعموم إذا تقابلا كان العام منزلا على الخاص ، وذلك أن النبي عَلَيْقَة حرم الكلام في الصلاة ، فكان ظاهر ذلك على العموم في الأعيان والأزمان ، ثم كان الكلام الذي هو إجابة الدعاء من النبي عَلَيْقَة مستثنى منه .

وفيه بيان أن إجابة المصلي النبي عَيِّلِيَّةِ بعد تحريم الكلام في الصلاة لا تفسد الصلاة ، وقوله : «هي أعظم سور القرآن» يعني بذلك عظم المثوبة على قراءتها ، وذلك لما تجمع هذه السورة من الثناء // على الله عز وجل ، والدعاء والمسألة ، وقد روي عن محمد بن علي بن الحسين أنه قال : سورة الحمد أولها ثناء ، ووسطها إخلاص ، وآخرها مسألة الله عز وجل .

وقوله : «هي السبع المثاني والقرآن العظيم» فإنها إنما سميت مثاني لأنها تثنى في كل ركعة من الصلاة .

وفيه دلالة أن الصلاة لا تجزىء / إلا بها ، وأن قراءتها في كل ركعة واجبة . وقيل : سميت المثاني لأنها استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها . وفيه بيان أنها القرآن العظيم ، وأن الواو في هذه الآية ليست بواو العطف الموجبة الفصل بين الشيئين ، وإنما هي الواو التي تجيء بمعنى التخصيص والتفضيل ، كقوله عز وجل : فِيهِمَاقِكَهُوَنُونُمُّ إِنِّ (١) وكقوله : وَلَا فَصَلَ اللّهِ وَمُلْمِكَ اللّهِ وَمُلْمِكَ اللّهِ وَمُلْمَ اللّهِ وَمُرْمِلُهِ وَوَلِهُ اللّهِ وَاللّهُ أَعْلَمُ اللّهِ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهِ وَمُلْمِكَ اللّهِ وَمُلْمَ اللّهِ وَلَا اللّهِ اللّهِ وَلَا اللّهِ وَلَا اللّهِ اللهِ اللهِل

باب قال مجاهد «إلى شياطينهم» أصحابهم من المنافقين والمشركين

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن بشار قال : حدثنا عثمان بن عمر ، حدثنا سفيان ، عن عبد الملك ، عن عمرو بن حريث ، عن سعيد بن زيد قال : قال النبي عَلَيْكُ «الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين» .

<sup>(1)</sup> سورة الرحمن - الآية: 68

<sup>(2)</sup> سورة البقرة – الآية : 98



قوله: «الكمأة من المن» لم يرد أنها من المن الذي أنزل على بني إسرائيل، فإن المروي في الأخبار أنه كان يسقط عليهم كالترنجبين(١)، وإنما معناه أن الكمأة شيء تنبت بنفسه من غير استنبات ومؤنة تتكلف له، فهو بمنزلة المن الذي كان يسقط عليهم فيكون قوتا لهم، وإنما نالت الكمأة هذا الثناء لأنها من الحلال الذي ليس في اكتسابه شبهة.

وقوله: «وماؤها شفاء للعين»، فإنما هو بأن يربي به الكحل أو التوتياء(2) ونحوهما مما يكحل به فينتفع بذلك، وليس بأن يؤخذ بحتا فيكتحل ويتداوى به . لأن ذلك يؤذي العين ويقذيها

باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا

قال أبو عبد الله: حدثنا محمد بن بَشَّار قال: حدثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا على بن مبارك، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سَلَمَة، عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرأون التَّوْرَاةَ بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام، فقال رسول الله عَيِّلِكَةً: (لا تصدقوا أهل الكتاب وَلاَتُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا: عَامَنَ الْإِاللَّ الْمِولِيَةِ الْإِللَّ اللَّهُ عَالَمُ اللَّالِ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ ال

قلت : هذا الحديث أصل في وجوب التوقف عما يشكل من الأمور والعلوم ، فلا يقضى عليه بجواز أو بطلان ، ولا تحليل ولا تحريم ، / وقد

- (1) التربجبين: هو طل يقع من السماء، وهو ندى شبه العسل يتحبب فيجمع ويرفع لوقت الحاجة، ومعنى تُرنجبين: عسل الندى، وأكثر ما يقع على سعف النخل بقسطينة الشام، ويسمى ذلك النخل شجر الحاج، وهو أيضا بخراسان، وهو أجوده، ولهذا الشجر بزردقيق أحمر، والجيد من الترنجبين الأبيض الحلو شبه نبات الحُلَّب انظر عمدة الطبيب في معرفة النبات لأبي الخير الاشبيلي القسم الأول رقم 300 ص 141
  - (2) التوتياء: حجر يكتحل به وهو معرب انظر لسان العرب
    - (3) سورة البقرة الآية : 136



أمرنا أن نؤمن بالكتب المنزلة على الأنبياء ، إلا أن قراة الكتب من اليهود والنصارى قد حرفوا وبدلوا ، ولا سبيل لنا إلى العلم بما هو صحيح منه ، وأن ما يحكونه عن تلك الكتب هل هو مستقيم ، فأمرنا بالتوقف فيه ، فلا نصدقهم لئلا نكون شركاء معهم فيما حرفوه وبدلوه منه ، ولا نكذب به ، فلعله يكون ضحيحا فنكون منكرين لما أمرنا أن نؤمن ونقول: آمنا بما أنزل الله من كتاب ، وعلى هذا كان توقف السلف رحمهم الله عن بعض ما أشكل عليهم من الأحكام ، وتعليقهم القول فيه ، كما سئل عنه عثمان بن عفان رضي الله عنه من الجمع بين الأختين من ملك اليمين فقال: أَحَلَّتُهُمَا آيَةٌ وَحَرَّمَتُهُمَا آيةً(١) ، وكما سئل عبد الله بن عمر عن رجل نذر أن يصوم كل يوم إثنين فوافق ذلك يوم عيد فقال: أمر الله بالوفاء بالنذر ونهى عن صيام يوم العيد(2) ، فَهَذَا / مذهب من سلك طريق الورع منهم ، وإن كان غيرهم قد اجتهدوا واعتبروا معاني الأصول فرجحوا أحد المذهبين على الآخر ، وكل على ما ينويه من الخير ويؤمه من الصلاح مشكور ، وقد سئل على بن أبي طالب رضى الله عنه عن الجمع بين الأختين بملك اليمين ، فحرم الجمع بينهما(3) ، وإلى هذا المذهب أكثر الفقهاء ، وكان معنى من حرم ذلك أن المراد بإحدى الآيتين بيان ما حرم علينا ، والمراد بالآية الأخرى مدح المؤمنين على حسن الائتمار لما أمروا به ، والانتهاء عما نهوا عنه من غير تفصيل ولا تعيين ، ولأن إحدى الآيتين أخص في المعنى في قوله: وَأَرْجَنْمَعُ وَابَيْرَ أَلْثُ خُتَيْرِ<sup>(4)</sup> وِالْأَحْرَى أَعْمَ وَهِي قُولُه: مَامَلَكَ تَايُمَا نُهَمُ (5) فَقَضَوْا بالأُخصِّ عَلَى الأعم.

<sup>1)</sup> رواه ابن أبي شيبة في مصنفه – كتاب النكاح – باب في الرجل يكون عنده مملوكتان فيطأهما جميعا 4 / 169

<sup>(2)</sup> أخرجه الامام البخاري في صحيحه - كتاب الصوم - باب صوم يوم النحر

<sup>(3)</sup> انظر مصنف ابن أبي شيبة 4 / 168 - 169

<sup>(4)</sup> سورة النساء – الآية : 23

<sup>(5)</sup> سورة المؤمنون – الآية : 6





باب

ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ... إلى قوله عذاب أليم

قال أبو عبد الله : حدثنا الحميدي قال : حدثنا سُفيان قال : حدثنا عمرو قال : سمعت مجاهداً قال : سمعت ابن عباس كان يقول : كَانَ فِي عمرو قال : سمعت مجاهداً قال : سمعت ابن عباس كان يقول : كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ القَصَاصُ وَلَمْ تَكُنْ فِيهِمْ الدِّيَّةُ ، وقال الله تعالى لهذه الأمة : خُنْتُ كُمُ الْفَصَاصُ وَلَمْ تَكُنْ فِيهِمْ الدِّيَّةُ ، وقال الله تعالى لهذه الأمة : طِلاَتُ نَنْهُ فَي الْعَمْدُ مَا لَحْمِهُ لَهُ مِنَ كَانَ قَبْلُ الدِية فِي العمد ، ويؤدي واتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان» ، يتبع بالمعروف ، ويؤدي بإحسان ، «ذلك تخفيف من ربكم ورحمة» مما كتب على من كان قبلكم .

قلت: العفو في هذه الآية يحتاج إلى تفسير، وذلك أن ظاهر العفو يوجب أن لا تبعة لأحدهما على الآخر، فما معنى الاتباع بالمعروف والأداء بالاحسان؟ والمعنى في قوله: «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَحِيهِ شَيْءٌ» أي من ترك له القتل وَرَضِيَ منه بالدية، فاتباع بالمعروف، أي فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف، أي فعلى صاحب الدم اتباع بالمعروف، أي مطالبة بالدية، وعلى القاتل أداء إليه بإحسان.

وفي الآية دليل على أن ولي الدم مخير بين أن يقتل أو يأخذ الدية ، وبيان ذلك في حديث أبي شريح الخزاعي قال : قال رسول الله عَيْلِيَّةٍ : «مَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ : إِنْ شَاءَ قَتَلَ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ الدِّيَّةَ»(2).

 <sup>(1)</sup> سورة البقرة – الآية: 178

<sup>(2)</sup> رواه الامام أحمد في مسنده 6 / 385 ، وأخرجه الامام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة بلفظ مغاير - كتاب الديات - باب من قتل له قتيل فهو بخير النظرين



## باب قوله تعالى : وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط إلى يتقون

قال أبو عبد الله : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا أبو عوانة ، عن حُصين ، عن الشَّغبي ، عن عَدِيٍّ قال : أخذ عديٍّ عقالا أَبْيَضَ وَعِقَالاً أَسْوَدَ حَتَى كَانَ بَعْضُ اللَّيْل [نظر](١) فلم يَسْتَبِينَا ، فَلَمّا أَصْبَحَ قَالَ : يَارَسُولَ الله جَعَلْتُ تَحْتَ وِسَادِي(٤) العِقَال ، قال : «إنّ وِسَادَكَ إذاً لَعَريضٌ أَنْ كَانَ الخَيْطُ الأَبْيَضُ وَالأَسْوَدُ تَحْتَ وسَادِكَ» .

قلت: إنما فعل هذا في ليل الصوم متأولا قوله وَكُلُواْ وَالشَّرَالُ وَا مَلَّا وَلَيَّا يَتَبَيَّرَ لَكُمُ الْكُوْلُوَ الْفَرِرِ (3) فجرى في ذلك على ظاهر الاسم المطلق، ولم يعتبره بما هو مضمن به من قوله: من الفجر. وقوله: «إن وسادك لعريض» يريد إن نوْمَك إذا لطويل. كنى بالوساد عن النوم إذ كان النائم قد توسده، والعرض في مثل هذا إذا لم يرد به خلاف الطول كان معناه السعة والكثرة.

قال أبو عبد الله : حدثنا قُتْيْبَةُ بن سعيد قال : حدثنا جرير ، عن مُطَرِّف ، عن الشعبي ، عن عَدِيِّ بْنِ حَاتِم قال : قلت يَارَسُولَ الله مَا الخَيْطُ / الأَبْيَضُ مِنَ الخَيْطِ الأَسْوَدِ أَهُمَا الخَيْطَانِ ؟ قال : «إِنَّكَ لَعَرِيضٌ الفَفَا إِنْ أَبْصِرتَ الخَيْطَيْنِ » ثم قال : «لا ، بَلْ هُوَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَبَيَاضُ النَّهَار » .

قوله: «عريض القفا» . [إنما يقال ذلك لمن ينسب إلى البله والغفلة يقال: فلان عريض القفا] ، إذا كان قليل الفطنة ، غليظ الفهم . وقد يتأول على

- (1) من الصحيح ، ساقط من الأصل ومن تا
  - (2) في الصحيح: وسادتي 5/156
    - (3) سورة البقرة الآية: 187



غير هذا الوجه ، وهو أنه إذا كان يأكل حتى يسفر ، فيتبين له الخيط الأسود من الخيط الأبيض ، كان كمن تغدى ثم صام بقية نهاره ، فيدوم له كُدْنَةُ(١) بدنه وعرض قفاه ، فلا ينهكه الصوم ، ولا ينقص شيئا من لحمه .

باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس

قال أبو عبد الله : حدثنا علي بن عبد الله قال : حدثنا مُحَمَّد بن حَازِم قال : حدثنا هِشَام ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : كَانَتْ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالمُزْدَلِفَةِ ، وَكَانُوا يُسَمَّوْنَ الحُمْسَ ، // وكان سائرُ العَرَبِ يَقِفُونَ بِعَرَفَاتِ ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه أن يَاتِيَ عرفاتِ ، ثِم يَقِفَ يَقِفَ بَعَرَفَاتِ ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه أن يَاتِيَ عرفاتِ ، ثِم يَقِفَ بَهَا ، ثَمَّ أَفِيضَ مِنْهَا . فَذلك قوله : ثُمَّ أَفِيضَوَّامِرٌ كَمْثُ أَفِلهَ اللهَ لَهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

قلت: القبائل التي كانت تدين بذلك مع قريش يقال: إنهم بَنُو عَامِر بن صَعْصَعَة، وَثَقِيفٌ، وَخُزَاعَةٌ، وكانوا [إذا](3) أحرموا لآيَأْقِطُونَ الأَقط، ولايسلون(4) السمن، وإذا أحرم أحدهم لم يدخل من باب بيته، وإنما سموا حمسا لانهم تحمسوا في دينهم، أي تشددوا، والحماسة: الشدة. وفي قوله: «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس» بيان أنهم مأمورون بالوقوف

وفي قوله: «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس» بيان أنهم مأمورون بالوقوف بعرفة ، لأن الافاضة ومعناها التفرق والانتشار ، لاتكون إلا عن اجتماع في مكان ، وكان الناس وهم أكثر قبائل العرب يقفون بعرفات ويفيضون منها ، فأمروا أن يفيضوا منها .

- (1) الكِدْنَةُ : السنام ، وهي أيضا القوة . والكُدنة : كثرة اللحم والشحم قال الأزهري : رجل ذو كدنة إذا كان سمينا غليظا ، ويقال للرجل : إنه لحسن الكدنة ، وبعير ذو كدنة – لسان العرب 3 / 231
  - (2) سورة البقرة الآية : 199
  - (3) من تا ، ساقط من الأصل
  - (4) لا يسلون السمن: أي لا يطعمونه لسان العرب 2 / 196



# باب أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ... إلى قوله قريب

قلت: أما وجه القراءة بتخفيف الدال في قوله: «كذبوا» فمعناه «حتى إذا استيئس الرسل» من إيمان قومهم وتصديقهم إياهم، وظن قومهم أنهم قد كذبوا فيما وعدوا، والرسل لاتظن ذلك، وهو قراءة عاصم، وحمزة، والكسائي، بتخفيف الذال.

وأما قراءة عائشة بتشديد الذال فمعناه: حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم وخافوا أن يكون من معهم قد ارتابوا فلا يصدقونهم ، ومعنى الظن في هذا ظن اليقين على مذهبها .

وذهب أصحاب المعاني من المتأخرين ، إلى أن الظن هاهنا اليقين ، والمعنى حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وعلموا أن القوم قد كذبوهم ، فلا يصدقونهم ، ولا يؤمنون بهم ، جاءهم النصر ، فإن قيل : فما وجه ما

- (1) سورة يوسف الآية : 110
- (2) في الصحيح : هناك 5 / 159
- (3) سورة البقرة الآية: 214
- (4) في تا : علم وهو ما في الصحيح 5 / 156
  - (5) في الصحيح: تقرأها



ذهب إليه ابن عباس من تأويل الآية ، وقوله : ذهب بها هنالك ؟ قيل : أما الذي لا يشك فيه من مذهبه ،أنه لم يُجوّ ز(1) على الرسل صلوات الله عليهم أن يكذبوا بالوحي الذي يأتيهم من قبل الله عز وجل ، وأن يشكوا في صدق الخبر عنه ، أو يرتابوا بالوحي(2) ، لكنه قد يحتمل أن يقال : إنهم عند تطاول مدة البلاء عليهم ، وإبطاء نجز العدة عنهم ، وشدة مطالبة القوم إياهم ، بما كانوا يعدونهم من النصرة ، دخلتهم الريبة ، حتى توهموا أن الذي جاءهم من الوحي لعله كان [حسباباً](3) منهم ووهما فارتابوا بأنفسهم، وظنوا عليها الغلط في تلقى ما ورد عليهم من القول ، فيكون معنى الكذب في هذا متأولا على الغلط ، كقول القائل لصاحبه /: كذبتك نفسك ، وكقولك : كذب سمعي ، وكذب بصري ، وقد قال ﷺ للرجل الذي وصف له العسل: «صَدَقَ الله وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ» (4) وقد كان نبينا عَلِيلَةٍ أول ما بدىء بالوحى يرتاب بنفسه ، ويشفق أن يكون الذي يتراءاه أمرا غير موثوق به ، إلى أن ثبت الله قلبه ، وسكن بذلك جأشه ، وشرح به صدره . فانزاح عنه الريب ، وخلفه اليقين ، ومرجع الأمر في هذا الباب ، أن الذي عرض من الريبة إنما ينصرف إلى الوسائط التي // هي مقدمات الوحي ، لا إلى نفس الوحي ، وأصله بعد حصول العلم به ، [والله أعلم] .

> باب والذين يُتَوَفَّوْنَ منكم ويذرون أزواجا ...

قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق قال : حدثنا رَوْحٌ قال : حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، وَالْخِبْرَلْبَنَوَقِعْوَمِنكُمْ وَيَخَرُورَأُرُورَاً رُوَحِاً

- (1) في تا : لا يجوز
- (2) في تا: بالوعد فيه
- (3) من تا ، خلافا للأصل ففيه : حسابا
- (4) أخرجه البخاري في صخيحه عن أبي سعيد كتاب الطب باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى : «فيه شفاء للناس»

وَكِيَّةُ لِكَّرْوَلِهِهِ مَّنَعَا الْهَ الْمَوْلِكَبْرَا حُرْاحِ فَارْضُوْكَ فَكَ صَاحَ كَلَيْكُمْ فِي مَا فَعُلْمَ فِي أَبْغُلِهِ وَهُو قُولَ الله عز وجل كَبْرُ وصية ، وإن شاءت سكنتٍ في وصيتها ، وإن شاءت خرجت قبله ، وهو قول الله عز وجل كَبْرُ وصيتها ، وإن شاءت خرجت قبله ، وهو قول الله عز وجل كَبْرُ إِخْرَاجِ فَإِرْضَ هِي وَاجِبَةً (٤) عليها . إِخْرَاجِ فَإِرْضَ هِي وَاجِبَةً (٤) عليها .

معنى قوله: «وصية لأزواجهم» أي فليوصوا وصية لأزواجهم. ومعنى قوله: «متاعا إلى الحول غير إخراج» أي متعوهن متاعا فلا تخرجوهن، ثم نسيخ ذلك بقوله: وَالْمَدِيرَيْنُوفَةُ رَمِنْكُمْ وَبَهُ رُوكَا رُوكا رُوكا بَيْرَيْنُوفَةٌ رَمِنْكُمْ وَبَهُ رُوكا رُوكا رُوكا بَيْرَيْنُوفَةٌ رَمِنْكُمْ وَبَهُ رُوكا رُوكا وَكَانَتُ المرأة يَنْفَق عليها ما لم تخرج من بيت زوجها، فإذا خرجت قطعت النفقة عنها.

قال أبو عبد الله : حدثنا حِبَّان قال : حدثنا عبد الله قال : حدثنا عبد الله بن عون ، عن محمد بن سيرين قال : ذكرت حديث سبيعة لعبد الرحمن بن أبي ليلي فقال : أي كأنه أنكره ، فلقيت مالك بن عامر أو مالك بن عوف ، قلت : كيف كان قول ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها وَهْيَ حامل ؟ فقال : قال ابن مسعود : أتجعلون عليها التغليظ / ولا تجعلون لها الرخصة ، لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى .

قوله: أتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها الرخصة ، أراد بالتغليظ طول العدة بالحمل ، إذا زادت مدته على مدة الشهور لغير الحامل ، وقد يمتد ذلك حتى يتجاوز تسعة أشهر إلى أربع سنين ، يقول : فإذا جعلتم عليها التغليظ . فاجعلوا لها الرخصة إذا وضعت لأقل من الأربعة الأشهر والعشر ، التي هي عدة المتوفى عنها غَيْر الحامل .

وقوله : نزلت سورة النساء القصرى بعد الطولي ، يعنى قوله تعالى في سورة

- (1) سورة البقرة الآية : 240
- (2) من تا ، وهو ما في الصحيح 5 / 161 ، خلافا للأصل ففيه : فإن
  - (3) سورة البقرة الآية : 240
    - (4) في الصحيح: واجب
  - (5) سورة البقرة الآية: 234

الطلاق: وَأُوْلَنَ الْ حَمَالِ أَجَلَّهُ وَكَا أُوْلِهَا لِلَهُ وَالِي فِي الطولى وَالْهِ بَرَبِيَوَ وَمِنْ وَكَا أَوْلِهَا لِلْهَ الْهُ لِلْهِ وَكَا أَلْهُ هُو وَكَا أَلْهُ هُو وَكَا أَلْهُ اللّهُ وَكَا أَلْهُ اللّهُ وَكَا اللّهُ عَلَى النسخ ، وكان ابن عباس يجمع عليها العدتين ، فتعتد أقصاهما ، وذلك لأن إحداهما لا تدفع الأخرى ، فلما أمكن الجمع بينهما جمع ، ولم يحمل الأمر فيهما على النسخ . وأما عامة الفقهاء ، فإن الأمر عندهم فيهما محمول على التخصيص ، لتيام الدليل عليه من خبر سبيعة ، وقد وضعت بعد موت زوجها سعد بن خولة بأيام ، ثم حلت قال لها رسول الله عَلَيْتُهُ : «انْكِحى فَقَدْ حَلَلْتِ» (دَى .

باب وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن

قال أبو عبد الله : حدثنا سعد بن حفص قال : حدثنا شيبان ، عن يحيى قال : أخبرني أبو سلمة قال : جاء رجل إلى ابن عباس وأبو هريرة جالس عنده قال : أفتني في امرأة ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة فقال : ابن عباس : آخر الأَجَلَيْنِ .

قلت أنا : وَأُوْلَٰتُ الْاَحْمَا (ِأَجَلَهُ اَكَا الْبَحَالِ الْمَالِ الْبَوْهِ هريرة : أنا مع ابن أخي ، فأرسل ابن عباس غلامه إلى أم سلمة فذكرت حديث سبيعة . قلت في قول أبي هريرة : أنا مع ابن أخي دليل على أن للتابعي أن يدخل مع الصحابي في الاختلاف .

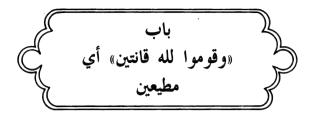
سورة الطلاق – الآية: 4

<sup>(2)</sup> سورة البقرة - الآية: 234

<sup>(3)</sup> أُخرَجه الإمام البخاري في صحيحه عن أم سلمة - كتاب الطلاق - باب «وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن»

<sup>(4)</sup> سورة الطلاق – الآية: 4





قال أبو عبد الله: حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن الحارث بن شبيل ، عن أبي عمرو الشيباني ، / عن زيد بن أرقم قال: كنا نتكلم في الصلاة يكلم أحدنا أخاه في حاجته حتى نزلت مُعِكُمُ وأَكُمُ وَأَكُمُ وَأَلِلْهِ فَلِيبَرَ (١) فَأُمِرْنَا بِاللّهِ كُوتِ .

// قلت : وقد ذكر في تفسير القانت أقاويل أصحها وأجمعها ، أن القانت الداعي في حال القيام ، وإذا دعا الرجل قائما ، وقد قيل : القانت : المطبع ، وقيل : القانت : العابد ، وقيل : الذاكر لله ، والقول الأول يجمع هذا كله . وقوله : فأمرنا بالسكوت ، ليس السكوت في الآية تفسيرا للقنوت ، فيكون الساكت قانتا ، ولكنهم لما أقروا بالذكر شغلوا عن الكلام وانقطعوا عنه ، فقيل : فأمرنا بالسكوت .

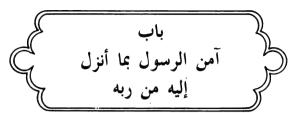
وأما الصلاة الوسطى ، ففي أكثر الروايات أنها العصر .

وقد قيل إنها صلاة الفجر ، وقيل : هي صلاة الظهر ، وأغرب ماجاء فيها أنها صلاة المغرب ، رُويَ ذلك عن قبيصة بن ذوّيب قيل : وإنما سميت الوسطى لأنها ليست بأكثر الصلوات في عدد الركعات ولابأقلها ، لكنها واسطة ثلاث بين أربع واثنتين ، والواو في قوله : «والصلاة الوسطى» بمعنى التخصيص والتفضيل لهذه الصلاة خاصة ، وإن كان سائر الصلوات مأمورا بالمحافظة عليها ، وذلك كقوله عز وجل في بهم الما على ما والرمان في جملة الفاكهة ، وإنما خص النخل والرمان بالذكر تفضيلا لهما على سائر الفاكهة .

<sup>(1)</sup> سورة البقرة - الآية : 238

<sup>(2)</sup> سورة الرحمن – الآية : 68





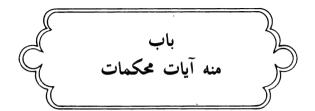
قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق بن منصور قال : أخبرنا روح قال : حدثنا شعبة ، عن حالد الحذاء ، عن مروان ، عن رجل من أصحاب رسول الله عَلَيْكُمُ وَلَمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْكُمُ وَلِمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَمُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمُ وَلِمُ اللّهُ اللّه

قلت: قد يجري إسم النسخ على ما عفي عنه من الأشياء ، ووضع عن الأمة التعبد به ، وهذا خبر / وقد اختلف الناس في نسخ الأخبار ، فذهب كثبر منهم إلى أن النسخ لا يجري فيها لأنه يُوَدِّي إلى الخلف(2) ، وذهب آخرون إلى إجازته ما لم يكن مقتضيا كذبا ، والصحيح من المذهب في ذلك ، أن النسخ لا يَجْرِي فيما أخبر الله تعالى عنه أنه كان ، وأنه فعل ذلك فيما مضى ، لأنه يؤدي إلى الكذب والخلف ، فأما ما تعلق من الأحبار بالأمر والنهي ، فالنسخ فيه جائز عند جماعة من الناس ، وسواء كان ذلك خبرا عما مضى أو عن زمان مستقبلا ، وفرق بعضهم بين ما أخبر أنه فعله ، وبين ما أخبر أنه يفعله ، يجوز أن يعلقه بشرط ، وإخباره عما فعله لا يجوز دخول الشرط فيه ، وهذا أصح يعلقه بشرط ، وإخباره عما فعله لا يجوز دخول الشرط فيه ، وهذا أصح العقو والتخفيف عن عباده ، وهو كرم منه وفضل ، وليس بخلف .

(1) سورة البقرة - الآية: 284

(2) الخلف: نقيض الوفاء





هذه الآية مشكلة جدا ، وأقاويل المتأولين فيها مختلفة ، فأما الآيات المحكمات ، فهي التي يعرف بظاهر بنائها تأويلها ، ويعقل واضح أدلتها باطن معانيها ، وقيل : المحكم : الناسخ ، وأما المتشابه : فقد اختلفت الأقاويل فيها ، وجماعها ما اشتبه / منها ، فلم يتلق معناه من لفظه ، ولم يدرك حكمه من تلاوته ، وذلك على ضربين :

ما إذا رد إلى المحكم ، واعتبربه عقل مراده وعلم معناه .

والضرب الآخر : هو ما لا سبيل إلى معرفة كنهه ، والوقوف على حقيقته ، ولا يعلمه إلا الله عز وجل ، وهو الذي يتبعه أهل الزيغ ، ويطلبون ستره ، ويتبعون تأويله ، ويكثر خوضهم في ذلك ، فلا يبلغون كنهه ، ويرتابون بأمره ، فيفتنون به ، وهو الذي أشير إليه بقوله : «فَإِذَا رَأَيْتَ الذِينَ يَتَبِعُونَ مَا تَشَابَهُ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الذِينَ سَمَّاهُمُ الله فاحذرهم» . ومعنى ذلك ، كل شيء استأثر الله بكنه علمه ، وتعبدنا بظاهر منه ، وذلك كالإيمان بالقدر والمشيئة ،

<sup>(1)</sup> سورة آل عمران - الآية: 7

<sup>(2)</sup> في الصحيح: فإذا 5/65



وعلم الصفات ، ونحوها من الأمور التي لم نطلع على سرها . ولم يكشف لنا عن مغيبها ، فالغالي في طلب علمها ، والباحث عن عللها ، طالب للفتنة ومتبع لها ، لأنه غير مدرك شأوها ، ولا مُنتَه إلى حد ممنها تسكن إليه نفسه ، ويطمئن به قلبه ، وينشرح به صدره ، وذلك أمر لم نكلفه و لم نتعبد به ، والحوض فيه عدوان ، والتعرض له فتنة ، والعلماء الراسخون في العلم يقولون : «آمنًا به» ، اطلعنا على كنه حقيقته أم لا «كُلَّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا» أي جائز أن يتعبدنا الله بما هذا سبيله من العلم ، غير مستحيل ذلك في الحكمة ، فيسلم الأمر ولا يتعدى الحد ، «ومَا يَذَّكُرُ إِلاَّ أُولُوا الأَلْبَابِ» وهم ذووا العقول ، أولو التأمل والتدبر للقرآن ، أهل البصائر العالمون بمنازل العلوم ومراتبها ، واختلاف أقسامها في الظهور والغموض

باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين

قال أبو عبد الله : حدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثنا أبو صَمْرَة قال : حدثنا موسي بن عقبة ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أن اليهود جاءوا إلى النبي عَيِّلْكِيْبرجل منهم وامرأة زَنيًا فقال لهم : «كَيْفَ تَفْعَلُونَ بِمَنْ زَنَا مِنْكُمْ ؟» قالوا : نُحَمِمُّهُمَا ونجلدهما(١) ، فقال : «لاَ تَجِدُونَ فِي التوراة الرَّجْمَ ؟» فقالوا : / لا نجد فيها شيئا ، فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فوضع مِدْرَاسُهَا الذي يُدَرِّسُهَا فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فوضع مِدْرَاسُهَا الذي يُدَرِّسُهَا للرجم ، فَطَفِقَ يقرأ ما دون يده وما وراءها ، ولا يقرأ آية الرجم ، فنزع يده عن آية الرجم فقال : ما هذه ؟ فلما رأوا ذلك قالوا : هي آية الرجم يعني فأمر بهما فَرُجِمَا قال : فرأيت صاحِبها يحني(٤) عليها يقيها الحجارة .

- (1) في الصحيح: نضربهما 5 / 170
  - (2) في الصحيح: يجنأ

\$12X

قوله(1): يحممها ، يعني يسود وُجُوهَهُمَا بالحمم ، والمدراس: صاحب دراسة كتبهم ، ومفعل ومفعال من أبنية المبالغة في الفعل الذي يشتق منه الاسم.

وقوله : يحني عليها ، ورواه بالحاء ، وأكثر الرواة يخطونها // بالجيم ، والهمز يجنأ عليها أي يميل ، وقد ذكرنا هذا الحرف فيما تقدم .

وفيه من الفقه أن الإحصان قد يقع بنكاح أهل الكفر كما يقع بنكاح (2) أهل الإسلام، وأن الذميين إذا زنيا يرجمان كالمسلمين، وإنما رجمها على الله بكتاب الله ، وبما أوحى الله إليه ، يدل على ذلك قوله تعالى وَأَرْاَ عُلَيْكُم بَيْنَكُم بِينَالُهُ مِا اللهِ اللهُ الذي كانوا يكتمونه ويحرفون القول فيه والله أعلم .

وفيه أنه لم يتعرض لهم حتى جاءوه متحاكمين إليه .

باب ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ...

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليَمَان قال : أخبرنا شُعَيبٌ ، عن الزهري قال : أخبرني عُرْوَةُ بن الزبير ، أن أسامة بْنَ زيد أخبره ، أن رسول الله عَلَيْكَ وذكر قصة ذهابه في عيادة سعد بن عبادة وما كان من قول عبد الله بن أُبَيِّ له حين مر بمجلسه قال : فقال النبي عَلَيْكَ : «يَاسَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أبو حُبَابٍ ؟» قال سعد : يا رسول الله اعْفُ عنه (4) فَوَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيك الكتاب لقد جاء الله بالحق (5) ، لقد اصطلح أهل هذه البُحَيْرة و(6) على عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق (5) ، لقد اصطلح أهل هذه البُحَيْرة و(6) على

- (1) من تا ، خلافا للأصل ففيه : قولها
  - (2) في تا ، ساقط من الأصل
  - (3) سورة المائدة الآية : 49
- (4) زاد في الصحيح: وأصفح عنه 5 / 173
  - (5) زاد في الصحيح: الذي أعطاك الله
- (6) البحيرة : البليدة ، والمراد المدينة النبوية ، ولأبي ذر ، البحرة : أي البلدة



أن يُتَوِّجُوهُ فَيُعَصِّبُوهُ بالعصابة فلما أتى الله بالحق الذي أعطاك شَرِقَ بذلك .

البحيرة: البلد

وقوله: فيعصبوه بالعصابة ، يعني يرئسوه ويسودوه عليهم ، وكان الرئيس يستمى معصبا لما يعصب برأسه من الأمور ، ويقال: بل كان الرؤساء منهم / يعصبون رؤوسهم بعصابة يعرفون بها .

وقوله : شرق بذلك ، أي غص به يقال : غص الرجل بالطعام ، وشرق بالماء وشجى بالعظم .

> باب وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامي

قال أبو عبد الله: حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب قال: أخبرني عروة بن الزبير، أنه سأل عائشة عن قول الله عز وجل: وَإِرْضَهَا الله عَرْوَا لَكُمْ كُورُ الله الله عن وجل وَالْمُ الْمُتَالِمُ الله الله عن الله عن المن المناه المناه

قولها : بغير أن يقسط في صداقها ، يعني بغير أن يعدل فيه ، فيبلغ به سنة مهر مثلها ، يقال : أقسط الرجل في الحكم : إذا عدل به ، وقسط : إذا

<sup>(1)</sup> سورة النساء - الآية: 3

<sup>(2)</sup> من الصحيح 5 / 177 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : يا ابن أخى

<sup>(3)</sup> في الصحيح: لهن

FEX

جار قال الله عز وجل: وَأَفْهِكُ وَاللّهَ يَجِبُ الْمُفْسِكِ مِنَ (١) وقال: وَلَمّا الله عَلَمُ وَكُوبَ الله عَلَمُ وَاللّهُ اللّهُ عَالَمُ اللّهُ عَلَمُ مِن أَنفسكم المشاحة في صدقاتهن ، وأن لا تعدلوا فتبلغوا بهن صدقة أمثالهن فلا تنكحوهن ، وانكحوا غيرهن من الغرائب اللواتي أحل الله خطبتهن من واحدة إلى أربع ، وإن خفتم أن تحوزوا إذا نكحتم من الغرائب أكثر من واحدة ، فاقتصروا منهن على واحدة أو ما ملكتم (3) من الإماء .

## باب قوله تعالى : «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» ذوي الأمر

قال أبو عبد الله : حدثنا صدقة بن الفضل قال : حدثنا حجاج بن محمد ، عن ابن جُرَيْج ، عن يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير ، عن // ابن عباس ، «أطيعُوا الله وأطيعُوا الرَّسُولَ وأولي الأمر منكم» قال : نزلت في عبد الله بن حُذافة بن قيس(4) إذ بعثه النبي عَلَيْكَةٍ في سرية .

قلت : قد قيل في أولي الأمر (٥) أنهم أمراء السرايا ، وقيل : هم العلماء .

- (1) سورة الحجرات الآية: 9
  - (2) سورة الجن الآية : 15
- (3) في تا: أو ما ملكت أيمانكم
- (4) عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي القرشي ، كانت فيه دعابة ، وكان قد أمره الرسول الكُريم على سرية ، مات بمصر – الكرماني 17 / 81
  - (5) في تفسير أولي الأمر أحد عشر قولا :

الأمراء : قاله ابن عباس وأبو هريرة

أبو بكر وعمر قاله : عكرمة

جميع الصحابة قاله: مجاهد

الخلَّفَاء الأربعة ، قاله : أبو بكر الوراق فيما قاله الثعلبي

المهاجرون والأنصار قاله : عطاء

الصحابة والتابعون

أرباب العقل الذين يسوسون أمر الناس ، قاله : كيسان



قال الشافعي : والقول الأول أشبه لأن قريشا كانوا لا يعرفون الإمارة ولا ينقادون / للأمير فأمروا بالطاعة ، ولذلك قال رسول الله عَلَيْكُمْ : «مَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَيِي»(١) .

باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم

قال أبو عبد الله: حدثنا آدم بن أبي إياس قال: حدثنا شعبة قال: حدثنا مغيرة بن النعمان قال: سمعت سعيد بن جبير قال: [آية](٤) اختلف فيها أهل الكوفة يعني قوله عز وجل: وَمَرْبَّفُنْلُمُومِنْلُمْنَعَمْمُواً(٤) فرحلت فيها إلى ابن عباس ، فسألته عنها فقال: نزلت ﴿وَمَن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها» هي آخر ما نزل وما نسخها شيء.

قلت : القرآن كله في مذاهب أهل العلم بمنزلة الكلمة الواحدة ، وما تقدم نزوله وما تأخر في وجوب العمل به سواء ، مالم يقع بين الأول والآخر منافاة ، ولو جمع بين قوله عز وجل إراكليد ويعفو (دين وله عنوفه عنوفه ومربع والمنافع المنافع المن

- (1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة كتاب الأحكام باب قول الله تعالى :
   «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم»
  - (2) من الصحيح 5 / 182 ، ساقطة من الأصل ومن تا
    - (3) سورة النساء الآية : 93
    - (4) سورة النساء الآية : 48
- ◄ العلماء والفقهاء ، قاله : جابر ، والحسن ، وأبو العالية أمراء السرايا قاله : ميمون بن مهران ، ومقاتل ، والكلبي أهل العلم والقرآن ، قاله : مجاهد ، واختاره مالك عام في كل من ولي أمر شيء وهو الصحيح ، وإليه مال البخاري بقوله : ذوي الأمر – أنظر عمدة القاري 18 / 176

FEX.

جَهَنَّمُ خَلِكَآهِبِهَا (١) وألحق به قوله : «لِمَنْ يَشَاءُ» لم يكن متناقضا ، فشرط المشيئة قائم في الذنوب كلها ماعدا الشرك .

وأيضا فإن قوله: «فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ» يحتمل أن يكون معناه: فجزاؤه جهنم أن جازاه الله و لم يعف عنه ، فالآية الأولى خبر لا يقع فيه الخلف ، والآية الأخرى وعيد يرجى فيه العفو ، [والله أعلم] .

وقال بعض العلماء السلف عند قراءة هذه الآية : هذا وعيد شديد في القتل حظر الله به الدماء .

### باب إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان

قال أبو عبد الله : حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال : حدثنا ابن علية قال : حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال : قال أنس : مَا كَانَ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ فَضِيخِكُمْ هَذَا الَّذِي تُسَمُّونَهُ الفَضِيخَ ، فَإِنِّي لَقَائِمٌ أَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَفُلاَناً وَ فُلاَناً إِذ جاء رجل فقال : هل(2) بلغكم الخبر ؟ فقالوا(3) وما ذاك ؟ قال : حُرِّمَت الخمر ، قالوا : أهرق هذه القلال يا أنس ، قال : فما سألوا عنها ولا رَاجَعُوهَا بعد خبر الرجل .

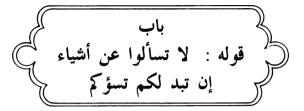
الفضيخ: البسر يفضخ، أي يشدخ ويترك في وعاء حتى ينش، والفضيخ: الكبير، والقلال: جمع القلة وهي الآنية التي كانوا يشربون فيها، والقلة أيضا: الجرة يقلها / القوى من الرجال.

وفيه دليل على وجوب قبول أخبار الآحاد .

وفيه دليل على أن الخمر لا يجوز استصلاحها بالعلاج لتصير خلاً ، ولو رأوه صلاحا لم يريقوه ، ولو كان يصير مالا ما ضيعوه .

- (1) سورة النساء الآية : 93
- (2) في الصحيح: وهل 5 / 189
- (3) من تا وهو ما في الصحيح ، ساقط من الأصل





قَالَ أَبُو عبد الله : حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن الجاروديُّ قال : حدثنا أبي قال : حدثنا شعبة ، عن موسى بن أنس ، عن أنس رضي الله عنه قال : «لَوْ عنه قال : خطب رسول الله عَيْنِيَّةُ خطبة ما سمعت مثلها قط قال : «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَحِكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً» قال : فَغَطَّى أصحاب رسول الله عَيْنِيَّةُ وجوههم لهم خنين .

وقد يجعلون الحنين والخنين واحدا .

الخنين : بكاء دون الانتحاب(١) واحدا ، إلا أن الحنين في الصدور ، والحنين بالحاء معجمة من الأنف ، ومنه قول الشاعر(٤) : لا ، فلن يرجع الموتى خنين المآتم

> باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام

قال أبو عبد الله : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا إبراهيم بن سعد ، عن صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب قال : وقال // أبو هريرة : [قال رسول الله عُرِيلًا ] (3) «رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ

- (1) من تا ، ساقط من الأصل
- (2) هو الفرزدق همام بن غالب بن صعصعة من تمم ، والشطر من بيت من شعره هكذا: فما ابناك إلا ابن من الناس فاصبري فلن يرجع الموتى حنين المآتمم من ديوانه 2 / 206
  - (3) من الصحيح 5 / 191 ، ساقط من الأصل ومن تا

敌

عَامِرِ الخُزَاعِي يَجُرُّ قُصْبَهُ فِي النَّارِ وَهُوَ (١) أَوَلُّ مَنْ سَيَّبَ السَّوَائِبِ». القصب: المعا، والأقصاب: الأمعاء، والسوائب: ما سيبوه من النعم لآلهتهم فحموا ظهورها لا تحمل، فتركوها ترعى لا تمنع من كلا ولا ماء.

باب وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم إلى قوله شهيد

قوله: «أُصَيْحَابِي» هو تصغير الأصحاب، وفيه تقليل عددهم، كما يقال: أبيّات من الشعر في تصغير الأبيات، وأثيّاب في تصغير الأثواب، وقد يلزم هذا الإسم كل من رأى رسول الله عين وشاهده / من طريق الانتاء إليه، ولم يرد به خواص أصحابه الذين لزموه وعرفوا بصُحبته، فقد صانهم الله وعصهمم من التغيير والتبديل، وليس معنى الارتداد على الأعقاب، الرجوع عن الدين والخروج عن الملة، إنما هو التأخر عن بعض الحقوق والتقصير فيها، ولم يرتد أحد من الصحابة بعده والحمد لله، وإنما ارتد قوم من جفاة الأعراب مثل عينة بن حصن (4)، جيء به أسيراً إلى أبي بكر، فجعل

<sup>(1)</sup> في الصحيح: كان أول

<sup>(2)</sup> في الصحيح: فيقال 5 / 192

<sup>(3)</sup> سورة المائدة – الآية : 117

<sup>(4).</sup> هُو عيينة بن حصن لا ابن حصين كما جاء في الأصل وتا ، وترجمته في الإصابة هكذا : ▶



ولدان المدينة يطعنون في كشحه ويقولون له: ارتددت ، فكان يقول: ما ارتددت ولم أكن أسلمت ، وجيء بالأشعث بن قيس(1) فأطلقهما ولم يَسْتَرِقَّهُمَا ، وإنما كان هؤلاء من المؤلفة قلوبهم ممن لا بصيرة لهم بالدين ، ولا معرفة لهم بأحكامه ، وذلك لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين رضوان الله عليهم أجمعين .

باب فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن المُثنَّى قال : حدثنا يحيى قال : حدثنا إسماعيل قال : حدثنا وَهْبِ قال : كُنَّا عند حُذَيفة فقال : مَا بَقِيَ مِنَ المُنَافِقِينَ إِلاَّ أَرْبَعَةً ، فقال أَعْرَابِيُّ : فَمَا بَالُ هَوُّلاَءِ الذِينَ يَنْقُرُونَ (٤) مِنَ المُنَافِقِينَ إِلاَّ أَرْبَعَةً ، فقال أَعْرَابِيُّ : فَمَا بَالُ هَوُّلاَءِ الذِينَ يَنْقُرُونَ (٤) مِنْ وَقُونَ أَعْلاَقَنَا ، قال : أولائك الفُسَّاقُ .

قوله: ينقرون ، يعني ينقبون ، والنقر أكثره إنما يكون في الصخور · والخشب ، والأعلاق : نفائس الأموال ، وكل شيء له قيمة أوْ لَهُ قدر في نفسه ومزية فهو عِلْقٌ .

- (1) هو الأشعث بن قيس بن معد يكرب بن معاوية بن حبلة بن ثور الكندي أبو محمد ، وفد على النبي عَلِيْكُ سنة عشر في سبعين راكبا من كندة ، وكان من ملوكها ، أخرج الشيخان حديثه في الصحيح ، وكان ارتد فيمن ارتد من الكنديين وأسر ، فأحضر إلى أبي بكر فأسلم ، فأطلقه وزوجه أخته أم فروة الإصابة 1 / 51 الترجمة رقم 205
  - (2) في الصحيح: يبقرون 5 / 203
- ◄ عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عدي الفزاري أبو مالك ، قال ابن السكن : له صحبة ، وكان من المؤلفة ، و لم يصح له رواية ، أسلم قبل الفتح وشهدها وشهد حنينا والطائف ، كان ممن ارتد في عهد أبي بكر الإصابة 3 / 54 الترجمة رقم 6151



### باب قوله: ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا

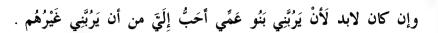
قال أبو عبد الله : حدثني عبد الله بن محمد قال : حدثني يحيى بْنُ مَعِينٍ قال : حدثنا حَجَّاج ، قال ابن جُريْج : قال ابن أبي مُليْكة غدوت على ابن عباس فقلت : أتريد أن تقاتل ابن الزبير فَتُحل حَرَمَ الله ؟ فقال : مَعَاذَ الله إن الله كَتَبَ ابنَ الزبير وبني أمية مُحَلِّينَ وإني والله لا أُحِلَّهُ أَبَداً وقال : إن ابن أبي العاص بَرزَ يَمْشِي القُدَمِيَّة يعني عبدَ الملك بن مروان وإنه لَوَّى ذَنَبه يعنى ابنَ الزبير .

قوله: محلين ، يعني مستبيحين القتال في الحرم ، وكان ابن الزبير يُدْعَى المُحِلَّ ، ولذلك قال بعض شعراء قريش يُشَبِّب بأخته: ألاَ مَنْ لِقَلْب مُعَنَّى غَرِلْ /بِذِكْرِ المُحِلَّةِ أُخْتِ المُحِلُّ فقوله: يَمْشِي القَدَمِيَّة ، يعني التبختر ، وهو مثل يريد أنه قد برز في الأمر وبلغ الغاية إلى أم هامته ، والآخر لوى ذنبه(١) ، أي لم يتم لما أراده ، لكن زاغ عن ذلك وحاد عنه .

قال أبو عبد الله : حدثني محمد بن عُبَيد بن مَيْمُون قال : حدثنا عِيسَى بن يُونُسَ ، عن عمر بن سعيد قال : أخبرني ابن أبي مليكة قال : دخلنا على ابن عباس فقال : ألا تعجبون من ابن (2) الزبير // قام في أمره هذا ؟ فقلت : لَأُحَاسِبَنَّ نفسي له ما حَاسَبْتُها لأبي بكر ولعمر (3) ، ولهما كانا أولى بكل خير منه ، فإذا هو يَتَعَلَّى [عني] (4) ولا يريد ذلك ، فقلت : ما كنت أظن أني أعْرِض هذا من نفسي فَيدَعُه ، وما أراه يريد خيرا ،

- $329 \ / \ 8$  (1) قال ابن التين : معنى لوى ذنبه : لم يتم له ما أراده فتح الباري  $8 \ / \ 8$ 
  - (2) في الصحيح: لابن الزبير 5 / 205
    - (3) في الصحيح: ولا لعمر
  - (4) من تا وهو ما في الصحيح ، ساقط من الأصل





وقوله : يتعلى عني : يترفع علي .

وقوله : يَرُبُّنِي [أي] (١) يكون ربا على وأميرا .

ومعنى قوله : لأحاسبن نفسي له ما حاسبتها لأبي بكر ولعمر ، يعني لأناقشن نفسي في معونته ، ولأستقصين عليها في النصح له والذب عنه .

باب قوله : استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم كا سبعين مرة فلن يغفر الله لهم

قال أبو عبد الله : حدثنا عُبيدُ بنُ إسماعيل ، عن أبي أسامة ، عن عُبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : لما تُوفي عبد الله بن أبيِّ جاء ابنه عبدُ الله بن عبد الله إلي رسول الله عَلَيْهِ فَسَالُهُ أَنْ يُصَلِّي عَلَيْهِ ، فَقَامَ رَسُولُ الله يَوْبِهِ فِقال : يَا رَسُولَ الله تُصَلِّي عَلَيْهِ ، فَقَامَ عُمَر فَا خَذَ بِنَوْبِهِ فِقال : يَا رَسُولَ الله تَصَلِّي عَلَيْهِ ، فَقَال رَسُولُ الله عَلِيْهِ : ﴿إِنَّمَا خَيْرَنِي عَلَيْهِ ، فَقَال رَسُولُ الله عَلِيْهِ : ﴿إِنَّمَا خَيْرَنِي عَلَيْهِ ، فَقَال لِيسَانً عَرْبُولُ الله عَلَيْهِ ، فَقَال إِنّهِ مُنَافِق ، فَقَال إِنّهُ مَنَافِق ، فَقَال ! فَصَلَّى عليه رَسُولُ الله عَلَيْهِ مَا الله عَلَيْهِ مَا الله عَلَيْهِ مَا الله عَلَى السَّبْعِينَ ، فقال : إنه مُنَافِق ، قال : فَصَلَّى عليه رَسُولُ الله عَلَى السَّبْعِينَ ، فقال : إنه مُنَافِق ، قال : فَصَلَّى عليه رَسُولُ الله عَلَى السَّبْعِينَ ، فقال : إنه مُنَافِق ، قال : فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ الله عَلَى السَّبْعِينَ » فقال : إنه مُنَافِق ، قال : فَصَلَّى عليه رَسُولُ الله عَلَى الله عَلَيْهِ وَلَكَ الْمُ الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى اللّه عَلَى الله عَلَى اللهِ الله عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

فيه حجة لمن رأى الحكم بدليل الخطاب ومفهومه ، وذلك أنه جعل السبعين بمنزلة الشرط ، فإذا جاوز هذا العدد كان الحكم / بخلافه ، وكان رأي عمر في معارضته التصلب في الدين ، والشدة على المنافقين ، وقصده عليه الشفقة على من تعلق بطرف من الدين ، والتألف لابنه عبد الله ولقومه وعشيرته من الخزرج ، وكان رئيسا عليهم ومعظما فيهم ، فلو ترك الصلاة عليه قبل

<sup>(1)</sup> من تا، وفي الأصل: أن

<sup>· (2)</sup> سورة التوبة – الآية : 80

<sup>(3)</sup> سورة التوبة – الآية : 84

हेर्द

ورود النهي عنها ، لكان سبة على ابنه وعارا على قومه ، فاستعمل عَلِيْكُ أحسن الأمرين وأفضلهما في مبلغ الرأي ، وحق السياسة في الدعاء إلى الدين والتألف عليه ، إلى أن نهى عنه فانتهى عَلِيْكُ .

باب قوله: لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى قوله رحيم

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليَمَان قال : أخبرنا شُعَيْبٌ ، عن الزهري قال : أرْسَلَ إِلَيَّ قال : أخبرني ابنُ السَّبَاق ، أن زَيْدَ بن ثَابِتِ الأَنصاري قال : أَرْسَلَ إِلَيَّ أبو بكر مَقْتَلَ أهْلِ اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر : إن عمرَ أتانِي فقال : إن القتل قد اسْتَحَرَّ يوم اليمامة بالناس ، وإني أخشى أن يَسْتَجرَّ القتل بالقُرَّاء في المَوَاطِن ، فيذهب كثير من القرآن إلاَّ أَنْ تَجْمَعُهُ من الرِّقَاعِ بالقُرَّان أَنْ يَجْمَعُهُ من الرِّقَاعِ لَا أَنْ يَجْمَعُهُ من الرِّقَاعِ وَالأَكْتَافِ وَالعُسُبِ وَصُدُورِ الرِّجَالِ حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خُزيْمَة بن ثابت الأنصاري (2) لم أجدهما مع أحَدٍ غَيْرِهِ ، لَفَذْجَاءَكُمْ رَسُولُ مِّرَان المُسَكِ مَنْ اللَّ آخرهما .

العسب : جمع العسيب ، وهو سعف النخل ، وكانوا يكتبون فيها ، ومنه قوله امرىء القيس :

وَكُوحْي ِ زَبُورٍ فِي عَسِيبِ يَمَانِ (4)

وقوله: استحر القتل: معناه كثر واشتد، ووزنه استفعل من الحر،

- (1) في الصحيح: تجمع 5 / 210
- (2) خزيمة بن ثابت الفاكه الأنصاري الخطمي أبو عمارة ، شهد بدرا وما بعدها من المشاهد والفتوح ، وجعل النبي عُرِيقَة شهادته بشهادتين ، قتل بصفين الإصابة 1 / 425 الترجمة رقم 2251
  - (3) سورة التوبة الآية : 128
    - (4) وتمام البيت كما في ديوانه :



والمكروه يضاف أبدا إلى الحر ، والمحبوب ينسب إلى البرد ، ومنه المثل : «وَلِيَ حَارَّهَا مَنْ .تَوَلَّى قَارَّهَا»(١)

وقوله : حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره ، وهذا مما يشكل أمره ويخفى معناه على كثير من الناس ، فيتوهم أن بعض القرآن إنما أخذعن الأفراد والآحاد من الناس ، و لم يستوثق إله ] // بالإجماع ، ولم يقدم في بابه الاحتياط الذي يؤمن معه الغلط ، ويرتفع به الاختلاف ، / وذلك أن هذا الحديث لم يستوف فيه قصة جمع القرآن وكيفيته ، ولم يتسوعب ذكره وصفته ، وقد كان كتب إلى بعض إخواني من «بلخ» في هذا الباب، فأخرجت لهم مسألة مستوفاة تشتمل على ذكر أكثر ما يلزم معرفته منه ، والقدر الذي يحتاج إلى ذكره هنا ، هو أن يعلم أن القرآن كان مجموعا كله في صدور الرجال أيام حياة رسول الله عَلَيْهِ ، ومؤلفاً هذا التأليف الذي نشاهده ونقرؤه : فلم يقع فيه تقديم ولا تأخير ، ولا زيادة ولا نقصان ، إلا سورة براءة كانت من آخر ما نزل من القرآن ، لم يبين لهم رسول الله عَلَيْتُهُ موضعها من التأليف حتى خرج من الدنيا ، فقرنها الصحابة بالأنفال ، وبيان ذلك في خبر ابن عباس قال : قلت لعمر ، ما حملكم على أن عمدتم إلى براءة وهي من المئين ، وإلى الأنفال وهي من المثاني ، فقرنتم بينهما ، ولم تجعلوا بينهما سطرا فيه بسم الله الرحمن الرحم ، ووضعتموها في السبع الطوال ؟ فقال عمر : إن رسول الله عَلَيْكُم كان تنزل عليه السورة التي يذكر فيها كذا وكذا ، فإذا نزلت عليه الآيات يقول : ضعوا هذه الآيات في موضع كذا وكذا ، وكانت الأنفال أول ما أنزل عليه بالمدينة ، وكانت براءة من آخر القرآن نزولا ، وكانت قصتها تشبه قصتها ، فقبض رسول الله عَلِيْكُ ولم يبين أمرها ، فظننت أنها منها ، فمن أجل ذلك مرنت بينهما ، وجعلتهما في السبع الطول<sup>(2)</sup> .

أخبرناه [ابن](3) الأعرابي قال : حدثنا سعدان بن نصر قال : حدثنا

- (1) قال الميداني : قاله عمر بن الخطاب لعتبة بن غزوان أو لأبي مسعود الأنصاري ، ومعنى المثل : احمل ثقلك على من انتفع بك – انظر مجمع الأمثال للميداني 2 / 369
- (2) رواه أبو داود في سننه عن ابن عباس كتاب الصلاة باب من جهر بها الحديث رقم
   786 1 / 208 و 209
  - (3) من تا ، ساقط من الأصل

FEE

إسحاق بن يوسف الأرزق قال: حدثنا عوف ، عن يزيد الفارسي ، عن ابن عباس قال: قلت لعثمان وذكر القصة .

قلت: هذا يدلك على أن الجمع كان حاصلا ، والتأليف أيام حياة رسول الله عَلَيْكُم ، أنه ما كان يقرأ في صلاته سورة الأعراف ، وقرأ سورة / البقرة في صلاة الكسوف ، ومعلوم أن نزولهما لم يكن جملة .

وقوله عَيْنِيّ : «شَيْبَتْنِي هُودُ وَأَخُواتُهَا» (١) وهي متفرقة الآي في النزول ، فدل على أن الجمع قد سبق وفاته عَيْنِيّ ، وهو جمع النظم والتلاوة ، وقد ثبت أن أربعة من الصحابة كانوا جمعوا القرآن كله في زمان رسول الله عَيْنِيّ ، وقد ذكره أبو عبد الله قال : حدثنا حفص بن عمر ، قال : حدثنا همام ، قال : حدثنا قتادة ، عن أنس قال : يعني جمع القرآن على عهد رسول الله عَيْنِيّ أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومُعاذ بن جبل ، وربع وزيد بن ثابت ، وأبو زيد (٤) .

قلت: وقد كان لهم في ذلك شركاء من الصحابة ، وإن كان هؤلاء أشد اشتهارا به ، وأكثر تجريدا للعناية بقراءته ، ومما يبين ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الحجاز والشام والعراق ، وكل منهم قد عزا قراءته التي اختارها ، إلى رجل من الصحابة قرأها على رسول الله على الله على الله على من من جملة القرآن شيئا ، فأسند عاصم قراءته إلى على بن أبى طالب ، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما ، وأسند عبد الله بن كثير قراءته إلى أبي بن كعب ، وكذلك أبو عمرو بن العلاء يسند قراءته إلى أبي ، وأما عبد الله بن عامر فإنه أسند قراءته إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وكل هؤلاء يقولون : قرأنا على النبي عيالية ، وأسانيد هذه القراءات متصلة ، ورجالها ثقات ، وهذا مما يبين لك أن جمع القرآن كان متقدما لزمان / أبي بكر رضي الله عنه ، وإنما جمع أبو بكر القرآن في الصحف والقراطيس ، وحوله إلى ما بين الدفتين شهراً له ، وإذاعةً في زمانه ، وتخليداً لرسمه مستأنف الزمان ،

<sup>(1)</sup> رواه الترمذي في سننه عن ابن عباس - كتاب تفسير القرآن - سورة الواقعة

<sup>(2)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه – كتاب فضائل القرآن – باب القراءة عن أصحاب النبي صلاقه مثلاً



وكان قبل في الأكتاف، ورقاع الأدَم ، والعُسُب ، وصفائِح الحجارة ، ونحوها مما كانت تكتب العرب فيه من الظروف ، ويشبه أن تكون العلة في ترك النبي عَلِيْقِلَة جمع القرآن في مصحف واحد ، كما فعله مَنْ بعده من الصحابة ، أن النسخ كان قد يرد على المنزل منه ، / فيرفع الشيء بعد الشيء من تلاوته ، كما يرفع من بعض أحكامه ، أخبرنا محمد بن هاشم قال : حدثنا الدبري ، عن عبد الرزاق ، عن الثوري ، عن عاصم بن أبي النجود ، عن زربن حبيش قال : قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ فقلت : إما ثلاثا وسبعين أو أربعا وسبعين ، فقال : أقط إن كانت لتقاري أو لتوازي سورة البقرة أو أطول منها(١) ، يريد أنه نسخ معظمها ، ورفع رسمها فيما رفع من القرآن ، وقال عمر في آية الرجم : قرأناها «الشَّيْخُ وَالشَّيْخُ وَاللَّهُ مَا البَتَّة )(٤) .

قلت: فلو كان قد جمع بين الدفتين كله ، وسارت به الركبان ، وتناقلته الأيدي في البقاع والبلدان ، ثم قد نسخ بعضه ورفعت تلاوته ، لأدى ذلك به الدعوة ، وتتفرق فيه الكلمة ، وأن يجد الملحدون السبيل إلى الطعن عليه ، والتشكيك فيه ، فأبقاه الله عز وجل على الجملة التي أنزل عليها من التفرق في ظروفه ، وحفظه من التبديل والتغيير ، إلى أن حتم الدين بوفاة رسول الله على المها ، تم قيض لخلفائه الراشدين عند الحاجة إليه جمعه بين الدفتين ، ويسر لهم حصره كله باتفاق من إملاء الصحابة ، وإجماع من آرائهم ، حين لم يكن بقي للنسخ منه مترقب ، ولا لشيء من أحكامه متعقب ، فإن قيل : إذا كان القرآن محفوظا في الصدور كما قلتموه ، فما كان حاجتهم إلى استخراجه من الأكتاف ، والعسب ، واللحاف التي لا وثيقة في أعيانها ، ولا أمان من وقوع الغلط والتبديل فيها ؟ قيل : إنما فعلوا ذلك استظهاراً وأخذاً بالوثيقة في معارضة المكتوب منه في تلك النسخ ، بالمحفوط في الصدور من جملته ، ولم يقنعوا بأن يقتصروا في ذلك على أحد الأمرين منهما دون الاستظهار بالآخر .

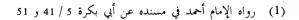
<sup>(1)</sup> رواه النسائي في سننه عن أبي بن كعب

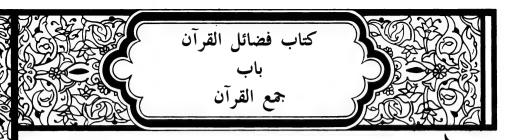
<sup>(2)</sup> رواه الإِمام مالك في الموطإ عن سعيد بن المسيب – كتاب الحدود – باب الرجم

FEX

/ وقد يحتمل أن يكون ذلك من أجل أنه عَلَيْكُم ، لما أرخص في القراءة بالأحرف السبعة وقال : «كُلُّهَا كَاف شَافٍ»(١) ، وقد اختلفت القراءات منهم على حسب اختلاف لغاتهم ، فأشفقوا أن يخالف شيء منها في الخط والهجاء شيئا من المكتوب في النسخ الأول ، فأحبوا أن يوفقوا بين الأمرين لئلا يخرج شيء من ذلك ، عن لغة قريش التي بها نزل القرآن لأنها هي الأصل والعمدة التنزيل ، ولم يكن ذلك منهم أول مقدمة العلم بكونه قرآنا ، فتكون المعرفة [به] مستفادة من جهة تلك النسخ فقط .

فإن قبل: فكيف تصنعون بقول زيد في هذه الرواية ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره ، قبل: إن سورة براءة من آخر ما نزل من القرآن على ما رويناه عن عثمان ، وحفاظ القرآن من الصحابة إنما كانوا يحفظون منه ما كان منزلا ، وما كانت تلاوته ظاهرة ، دون ما لم يكن استفاض العلم بنزوله منه ، فقد يحتمل أن تكون هاتان الآيتان لم تكونا محفوظتين فيما بلغ زيدا ، إلا مِنْ قِبل خزيمة بن ثابت في ذلك ، لقرب العهد بنزولهما ، // فألحقهما زيد بآخر السورة إذا وافق ذلك المكتوب في الظروف ، المدون فيها ، المنزل من القرآن ، فَصَدَّق أحدهما الآخر ، وقد روى أبو عبد الله فيما يشبه هذا خبراً آخر عن زيد .





قال أبو عبد الله: حدثنا موسى بن إسماعيل ، عن إبراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب قال : وأخبرني خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بن ثَابِتٍ ، سمع زيد بن ثابت قال : فقدت آية من الأُخْرَابِ حِينَ نَسَخْنَا الصُّحُفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَع رَسُول الله عَنِيلَةِ يَقْرَأُ بِهَا ، فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت شِرِ رَسُول الله عَنِيلَةِ يَقْرَأُ بِهَا ، فالتمسناها فوجدناها في سورتها في سورتها في سورتها في المصحف .

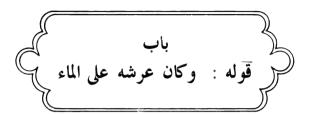
قوله : كنت أسمع رسول الله عَلِيُّكُ يقرأ بها ، يبين لك أن تتبعه آي القرآن من مظانه إنما كان للاستظهار والتوكيد ، لا ، لاستحداث / العلم به بدءاً ، والذي اعتمده عوام العلماء في جمع القرآن ، هو أن جمع ما وضع بين الدفتين إنما كان عن اتفاق بين أبي بكر وعمر ، وهما من الخلفاء الراشدين المأمور بالاقتداء بهما ، ووافقهما عثمان على ذلك وكان إمام هدى ، وكان زيد بن ثابت كاتب الوحي ، وهو الذي كان يلي جمعه وتدوينه ، ثم اتفق الملأ من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ، على أن ما بين الدفتين قرآن منزل على الرسول لم يختلفوا في شي منه ، فهذا هو الحجة في جمع القرآن لا تفاريق أخبار الآحاد والأفراد في الأوقات المختلفة ، وقد يذكر بعض مقدمات الأمور في مبادىء كونها غير مستوفاة الشرائط ، ثم تنضم إليها أشياء أخر تكون بمجموعها علة للحكم ، ولا ينكر أن يكون غير خزيمة أيضا قد حفظ الآيتين كا حفظهما خزيمة ، وثبت العلم به عند الصحابة حين استبرأوا معرفة ما حصل عليه الإجماع فيما جمعوه بين الدفتين ، وإنما كان ما ذكره حكاية عن نفسه ، ومبلغ علمه في الحال المتقدمة ، ولا يدفع ذلك أن يكون قد تظاهر به الخبر من قبل غيره ، ومن جهات شتى ، حتى اشتركوا كلهم في علمه ، فصار ذلك شهادة من الجم الغفير به ، فثبت به الاجماع وزال [اعتبار](2)

<sup>(1)</sup> سورة الأحزاب - الآية: 23

<sup>(2)</sup> من تا ، خلافا للأصل ففيه : الاعتبار



ما قبله من رواية الآحاد والأفراد والحمد الله .



قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليَمَان قال : حدثنا شُعَيب قال : حدثنا أبو الزِّنَاد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيِّلِيَّهِ قال : قال الله تعالى : «أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ» ، وقال : «يَدُ الله مَلأَى لاَ يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ سَحَّاءُاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» وقال : «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مُنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَبِيَدِهِ وَالأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِضْ [ما في يده](ا) وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ وَبِيَدِهِ المِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ» .

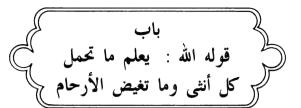
قوله: «لا يغيضها نفقة» ، يريد لا ينقصها ، وأصله من غاض الماء إذا ذهب في الأرض ، ومنه قولهم: هذا غيض من فيض ، أي قليل من كثير ، ويقال: غضتُ الماء إذا فَجَرته إلى مغيض ، فهو لازم / ومتعد ، كما يقال: نقص الشيء ونقصته ، وزاد وزدته .

وقوله : سحاء أصل السح السيلان ، يريد كأنها لامتلائها تسيل بالعطاء أبداً ، والسَّحُّ والصَّبُّ مثل في هذا .

وقوله: «بيده الميزان يخفض ويرفع»، والميزان هاهنا أيضا مثل، وإنما هو قسمته بالعدل بين الخلق، يخفض من يشاء أي يضعه، ويرفع من يشاء، ويوسع الرزق على من يشاء، ويقتر على من يشاء، كما يصنعه الوَزَّان عند الوزن، يخفض مرة ويرفع أخرى.

(1) من الصحيح 5 / 213 ، ساقط من الأصل ومن تا





قال أبو عبد الله : //حدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثنا مَعْنُ قال : حدثني مَالِك ، عن عبد الله بن دِينَار ، عن ابن عمر ، أن رسول الله عن الله : «مَفَاتِيحُ الغَيْبِ خَمْسٌ لا يَعْلَمُهَا إِلاَّ الله : لاَيَعْلَمُ مَا فِي غَدِ إِلاَّ الله ، وَلاَ يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي المَطَرُ إِلاَّ الله ، وَلاَ يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي المَطَرُ إِلاَّ الله ، وَلاَ يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي المَطَرُ إِلاَّ الله ، وَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَتَى تَقُومُ اللَّا الله ، وَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ (أ) .

مفاتيح الغيب: خزائنه ، وعلى هذا يفسر قوله تعالى : وَكِنَكَاهُ, مَهَا يَخُ أَلْغَيْبَ كَالَهُ هُوَ (2) وقال الزجاج: معناه [عنده](3) الوصلة إلى علم الغيب ، وكل ما لا يعلم إذا استعلم ، يقال فيه : افتح على . وقوله : لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ، معنى غاض نقص ، وقال أهل التفسير : ما نقص الحمل من تسع أشهر وما زاد على التسعة .

باب إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين

قال أبو عبد الله : حدثنا عَلِيُّ بن عبد الله قال : حدثنا سفيان ، عن عمرو ، عن عِكْرِمَة ، عن أبي هُرَيْرَة يبلغ به النبي عَلِيلِيَّة قال: «إِذَا قَصَبى الله الأَمْرَ فِي السَّمَاء صَرَبَت المَلاَئِكَةُ بِأَجْنِحتِهَا خُصْعَاناً لِقَوْلِهِ كأنه

- (1) في الصحيح: ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله 5/ 219
  - (2) سورة الأنعام الآية : 59
  - (3) من تا ، وفي الأصل : عند

F12

صَلْصَلَة (1) عَلَى صَفْوَانٍ (2) فإذا فُزِّع عن قلوبهم قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الذي (3) قَالَ الحَقَّ وَهُوَ العَلِيُّ الكَبيرُ .

الصَّلْصَلَةُ: صوت الحَديدِ إذا حُرِّك ، يقال : صَلَّ الحديد وَصَلْصَلَ إذا تداخل صوته .

والخضعان : مصدر خضع خضوعا وخضعانا كما قيل : غفر غفرانا ، وكفر الرجل كفرانا .

وقوله : فُزِّعَ عن قلوبهم ، أي ذهب الفزع عنها ، كأنه نزع الفزع عن قلوبهم .

وفيه أَثِباتِ الكِلامِ في صفة الله عز وجل / أن كلامه قول يسمع سبحانه لِبْسَرَكُمِثْلِهِ اللهِ عَوْلَ يُسمع سبحانه لِبْسَرَكُمِثْلِهِ السَّمِيْعُ الْبُصِيْرُ (4)

باب قوله: ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم

قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا ابن أبي ذِئْب قال : حدثنا سعيد المقبري ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله عَلَيْكُم : «أُمُّ القُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ المَثَانِي وَالقُرْآنُ العَظِيمُ» .

قلت: أم القرآن هي فاتحة الكتاب ، وكان ابن سيرين لا يقول أم القرآن ويقول: إنما هي فاتحة الكتاب ، وأم الكتاب: اللوح المحفوظ. قلت: ودل الحديث على خلاف قوله ، ويقال إنما سميت أم القرآن مأنها أصل القرآن ، وأم كل شيء أصله ، ومن هذا سميت مكة أم القرى ، كأنها أصل

- (1) في الصحيح: كالسلسلة 5/221
- (2) في الصحيح زيادة: قال على وقال غيره: صفوان ينفذهم ذلك
  - (3) في الصحيح: للذي

القرى ومعظمها.

(4) سورة الشورى - الآية: 11



وقيل للحمى: أُمُّ مِلْدَم، كأنهم جعلوها معظم الأوجاع، واللدم: الضرب، فشبهوا ما يكون من الحمى بالضرب الذي يؤلم، وقيل: إنما سميت أم القرآن](1) لأن عليه يتولد ويتشعب منها، وقيل: بل سميت بذلك لأنها تقدم القرآن، أي تؤمه، وكل ما تقدم شيئا فقد أمه.

والمثاني : قيل سميت بذلك لأنها تثنى في كل ركعة ، وقيل لأنها استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها .

وقيل سميت لأنها يثني بها ما يقرأ من القرآن .

وَأُمَا قُولُهُ عَزِ وَجَلَ : اللَّهُ نَزَّالَحْسَرَ الْعَدِيثِ كِتَابَآمَتَ شَالِهِ هَا مَثَنَا نِكُّ (2) فإنها السور السبع(3) ، سميت مثاني لذكر الأقاصيص فيها مثناة .

> باب قوله: الذين جعلوا القرآن عِضِينَ

قال أبو عبد الله : حدثنا عُبَيد الله بن موسى ، عن الأعمش ، عن أبي ظُبْيَان (4) ، عن ابن عباس كَمَّاأَذَرْنَاكَلَمَالُمُفْتَسِمِيرَ لَلْاِيرَجَعَلُ وَلَّ طُبْيَان (4) ، عن ابن عباس كَمَّاأَذَرْنَاكَلَمَالُمُفْتَسِمِيرَ لَلْاِيرَجَعَلُ وَلَا الْمُودُ والنصارى . أَنْفُوءَارَكِجِبَيْرٌ (5) قال : آمنوا ببعض وكفروا ببعض اليهود والنصارى .

قوله : «كما أنزلنا على المقتسمين» من مشكل القرآن ، وذلك أن الكاف هاهنا لتشبيه شيء بشيء ، و لم يتقدم ذكر المشبه به .

قلت : والمشبه به مضمر كأنه قال : اِنِّيَ أَمَا ٱلْنَكِيْرُ الْمُبِيرُ (6) عَذَابا «كما أَنزلنا على المقتسمين» ، ويروى أن المشركين قالوا : أساطير الأولين ، وقالوا :

- (1) من تا ، خلافا للأصل ففيه : أم القرى ، وذلك لا يتفق مع السياق
  - (2) سورة الزمر الآية :. 23
- (3) هي البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، ويونس ، انظر تفسير الطبرى 14 / 51 و 52
  - (4) حصين بن جندب المذحجي ، مات سنة تسعين هجرية الكرماني 17 / 175
    - (5) سورة الحجر الآية : 91
    - (6) سورة الحجر الآية: 89

FEX

سحر ، وقالوا: //شاعر ، وقالوا: / كاهن ، فقسموا القرآن هذه الأقسام وَعَضَّوه أعضاء ، أي فرقوه فرقا ، وتأول ابن عباس الآية في اليهود والنصارى ، اقتسموه فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه ، وقيل في واحد العِضِينَ عضة ، كما جمعوا البرة برين ، والعزة عزين(١) .

باب قوله: عسى أن يبعثك ربك مقاما محموداً

قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل بن أبان قال : حدثنا أبو الأحوص ، عن آدم بن على قال : سمعت ابن عُمَر يقول : إن الناس يصيرون(2) جُثاً كُلُّ أمة تَتْبَعُ نَبيَّها .

هذا في القيامة يعني جماعات واحدتها جُثوة ، وكل شيء جمعته من تراب ونحوه فهو جثوة ، وأما الجُثى في قوله عز وجل : ثُمَّ لَغَصْرَنَّكُهُمْ حَوْلَ جَهَقَنَّمَ جُشِيلًا (3) فهو جمع الجاثي على ركبته ، يقال جاث وجثى ، كما قيل : قاعد وقعود .

باب ويسألونك عن الروح

قال أبو عبد الله : حدثنا عُمَرُ بن حَفْص بن غِيَاث قال : حدثنا أبي قال : حدثنا الأعمش قال : حدثني إِبْرَاهِيم ، عن عَلْقَمَة ، عن عبد الله

- (1) عزين: العزة: الحلقة المجتمعة من الناس
- (2) في الصحيح: يصيرون يوم القيامة 5 / 228
  - (3) سورة مريم الآية: 68



قال : بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِي عَيَّلِيَّةً فِي حَرْثٍ وَهُوَ مَتَّكِىءٌ عَلَى عَسِيبِ إِذْ مَرَّ اليَّهُودُ فقال بعضهم لبَعْتَ : سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ فقال : مَا رَابَكُمْ إِلَيْه ، وقال بعضهم : لاَ يَسْتَقْبِلُكُم بِشَيْءٍ تَكْرَهُونَهُ ، فقالوا : سَلُوهُ ، فَسَالُوهُ عَنِ الرُّوحِ يعني فَنَزَلَ الوَّحْيُ بَسْعَلُونَهُ كَالرُّوحِ فَالْوَا : سَلُوهُ ، فَسَالُوهُ عَنِ الرُّوحِ يعني فَنَزَلَ الوَحْيُ بَسْعَلُونَهُ كَالرَّوجَ فَالْوَا تَسُلُوهُ وَمَا الْمُورِبِّ فَالْوَلَ وَمَا الْمُورِبِّ فَاللَّهُ وَمَا الْمُورِبِينِ فَنَزَلَ الوَحْيُ بَسْعَلُونَهُ الْمَالُونُ وَمَا الْمُورِبِينِ فَنَزَلَ الوَحْيُ لِيسْعَلُونَهُ اللَّهُ وَلَيْلُونُ الْمُعَلِّمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَمُ اللَّهُ اللّهُ الَ

قوله : مارابكم إليه ؟ هكذا تقول العامة ، وإنما هو مَا أَرَبُكُمْ إليه ، أي ما حاجتكم إليه ، والأرب : الحاجة

وأما الروح: فقد اختلفوا فيما وقعت عنه المسألة من الأرواح، فقال بعضهم: الروح هاهنا جبريل عليه السلام، وقال بعضهم: هو ملك من الملائكة بصفة وصفرها من عظم خلقه، له سبعون ألف لسان، يسبح الله ويقدسه بها.

وذهب أكثر أهل التأويل إلى أنهم سألوه عن الروح الذي به تكون حياة الجسد .

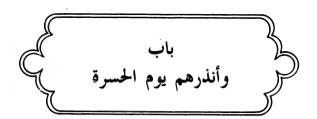
وقال أهل النظر منهم: إنما سألوه عن كيفية الروح ومسلكه في بدن الإنسان ، وكيف امتزاجه بالجسم واتصال الحياة به ، وهذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل ، وقد ثبت عن النبي عَيْقِالِهُ أنه قال : «الأَرْوَاحُ جُنودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اخْتَلَفَ»(2) وقال : «أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي صُورٍ طَيْرٍ خُصْرٍ تَعْلَق مِنْ ثَمَرِ الجَنَّةِ»(3) فأخبر أنها كانت منصلة من الأبدان ، فاتصلت بها ، ثم انفصلت عنها ، وهذا من صفة الأجسام .

<sup>(1)</sup> سورة الإسراء - الآية: 85

<sup>(2)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن عائشة - كتاب الأنبياء ، باب الأرواح جنود مجندة

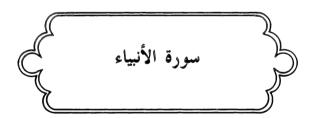
<sup>(3)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن كعب بن مالك 2 / 527 ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن عبد الله بن مسعود – كتاب الإمارة – باب في بيان أرواح الشهداء في الجنة





قال أبو عبد الله : حدثنا عمر بن حَفْص بن غياث قال : حدثنا أبي قال : حدثنا أبي سعيد الحدري قال : حدثنا الأعمش قال : حدثنا أبو صالح ، عن أبي سعيد الحدري قال : قال النبي (١) عَلَيْكُ : (بيُوْتَى بالمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشِ أَمْلَحَ فَيُنَادِي فَلَا يَعْرَفُونَ هَذَا ؟ مُنَادٍ يا أَهْلَ الجَنَّةِ فَيُشْرَئِبُّونَ وَيَنْظُرُونَ فيقول : هَلْ تَعْرَفُونَ هَذَا ؟ فيقولون : نعم ، هذا فيشُرئِبُّون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا فيشُرئِبُّون وينظرون فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت ، وكلهم قد رآه فَيُذْبَحُ ثم يقول : يَا أَهْلَ الجَنَّة خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ ، ويا أهل النار خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ ثم قرأ وَلْذِكِرُهُمْ يَوْمَ الْحَسَرَةِ إِذَفَ ضَحَى الْكَمْرُوهُمْ عَلْ الْمَارِدُ فَلاَ مَوْتَ ، ويا أهل النار خُلُودٌ فَلاَ مَوْتَ ثم قرأ وَلْذِكِرُهُمْ يَوْمَ الْحَسَرَةِ إِذَفَ ضَحَى الْكَمْرُوهُمْ عَلَى الْحَلَى ا

الأملح من الشاة: ما كان في صوفه بياض وسواد ، والبياض فيه أكثر . وقوله : فيشرئبون ، يعني يطلعون ، فإذا رفع الإنسان رأسه إلى شيء ، ومد عنقه وتطاول لينظر إليه قيل : قد اشرأب



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن بَشَّار قال : حدثنا خُنْدَر قال : حدثنا شُعْبَة ، عن أبي إسحاق ، سمعت عبد الرحمن بن يزيد، عن عبد الله قال :

- (1) في الصحيح: رسول الله 5 / 236
  - (2) سورة مريم الآية : 39



بَنِي إسرائيل ، والكهف ، ومريم ، وطه ، والأنبياء ، هن العتاق(١) الأول : وَهُنَّ من تِلادي .

التِّلاَدُ : ما كان قديم الملك من// المال والقِنْيَة ، يقال : ماله طارف ولا تالد أيْ ماله قديم ولا حديث ،والعتاق : جمع العتيق .

وأخبرني أبو عمر ، عن أبي العباس أحمد بن يحيى قال : العرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في الجودة عتيقا ، يريد تفضيل هذه السور لما تتضمن من ذكر القصص ، وأخبار أجلة الأنبياء صلوات الله عليهم ، وأخبار الأمم ، فإنها من أول ما قرأها وحفظها من القرآن .

وقد يحتمل أن يكون أراد أنها من أوائل السور المنزلة في أول الإسلام، لأنها كلها مكية.

باب قوله عز وجل : والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء ...

قال أبو عبد الله : / حدثنا إسحاق قال : حدثنا محمد بن يوسف قال : حدثنا الأوْرَاعِي قال : حدثنا الزُّهْرِي ، عن سَهْل بْنِ سَعَدِ قال : أَمَرَ رَسُولُ الله عَيِّكِ عُويْمِراً (2) وامْرَأْتَهُ بِالمُلاَعَنَة بِمَا سَمَى الله في كتابه ، فَلاَعَنَهَا ثم قال : يا رسول الله إن حَبَسْتُهَا فقد ظَلَمْتُهَا ، فَطَلَقَهَا فكانت سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين ، ثم قال رسول الله عَيِّكِ : «انْظُرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمَ ، أَدْعَجَ العَيْنَيْنِ ، عَظِيمَ الأَلْيَتَيْنِ ، خَدَلَّجَ السَّاقَين ، فَلاَ أَحْسِبُ عويمراً إلا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا ، وإنْ جَاءَتْ بن أَحَيْمِر كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ ، فلا أحسب عويمراً إلا قد كَذَبَ عَلَيْهَا » فجاءت به على النعت وَحَرَةٌ ، فلا أحسب عويمراً إلا قد كَذَبَ عَلَيْهَا » فجاءت به على النعت

(1) في الصحيح: من العتاق 5 / 240

<sup>(2)</sup> عُويمر بن أَبِي أبيض العجلاني الأنصاري ، وقال الطبراني : هو عويمر بن الحارث وزيد بن جابر بن العجلان ، وأبيض لقب لأحد آبائه ، وأخرج له الموطأ والشيخان حديثا – الإصابة 3 / 45 الترجمة رقم 6614

832

الذي نَعَتَ رسول الله عَيِّكَ من تَصْدِيق عُويْمِر ، فكان بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ . أُمِّهِ . أُمِّهِ .

قوله: فطلقها ، يدل على وقوع الفرقة باللعان ، ولولا ذلك لصارت في حكم المطلقات ، وأجمعوا على أنها ليست في حكم المطلقات ، فيكون له مراجعتها إن كان الطلاق رجعيا ، ولا يحل له أن يخطبها إن كان بائنا ، ولا تحل له إلا بعد زوج إن كانت مبتوتة ، وإنما اللعان فرقة فسخ .

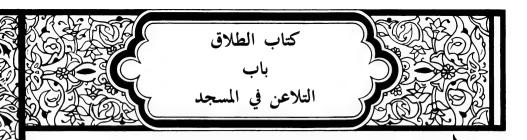
وقوله: فكان سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنيْن ، يريد التفرقة بينهما لا يجتمعان بعد التلاعن .

وقوله: «إن جاءت به أسحم» ، فإن السحمة شدة السواد ، يقال : غراب أسحم أي شديد السواد .

والخَدَلِّجُ الساقين : الغليظهما ، وساقٍ خَدَلَّجَة أي ممكورة ، والوَحَرَة شبه الوزغة .

وفيه أن النبي عَلِيْكُ اعتبر الشبه في الولد بالوالد ، ثم لم يحكم به ، وذلك من أجل ما هو أقوى من الشبه ، كذلك قال في ابن وليدة زمعة لما رأى الشبه بعتبة : «وَاحْتَجِبِي مِنْهُ يَا سَوْدَةُ»(١) وقضى بالولد للفراش لأن الفراش أقوى من الشبه ، وحكم بالشبه في حكم القافة ، لذا لم يكن هناك شيء هو أقوى من الشبه .

(1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن عائشة - كتاب البيوع - باب تفسير المشبهات



ابن جُرَيْج قال : حدثنا يحيى قال : حدثنا عبد الرزاق قال : حدثنا ابن جُرَيْج قال : أخبرني ابن شهاب ، عن حديث [سهل] (١) بن سعد ، وذكر القصة قال : فتلاعنا في المسجد وأنا شاهد ، فلما فرغا قال : كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رسول الله إِنْ أَمْسَكُتُهَا ، فطلقها ثلاثا قبل أن يأمره رسول الله عَلَيْكَ حين فرغا من التلاعن ، ففارقها عند النبي عَلَيْكَ فقال : ذاك تفريق بين كل متلاعنين .

قلت : وفيه أنه لم يعنفه على إيقاع الطلاق الثلاث ، ولو كان بدعة لأنكره . وفي الحديث بيان أن اللعان يجب بالحمل .

> باب والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين

قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بن [داود أبو] الربيع (2) قال : حدثنا فُلَيْح ، عن الزهري ، عن سهل بن سعد ، وذكر القصة قال : وكانت حاملا فَأَنْكَرَ حَمْلَهَا .

<sup>(1)</sup> من تا ، ساقط من الأصل

<sup>(2)</sup> من الصحيح 6 / 3 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : سليمان بن الربيع



## باب ویدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات ...

قال أبو عبد الله : وحدثنا محمد بن بَشَّار قال : حدثنا ابن أبي عَدِيً ، عن هشام بن حَسَّان قال : حدثنا عِكْرِمَةُ ، عن ابن عباس ، أن هِلاَل بنَ أُمَيَّة (أ) ، قذف امرأته عند النبي عَيِّلِكُ // بِشَرِيك بْنِ سَحْمَاء (2) فقال النبي عَيِّلِكَ : «البَيِّنَةُ وَإِلاَّ (3) حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ» وذكر القصة في تلاعنها ، قال : قامت يعني المرأة فَشَهِدَتْ ولما كانت عند الخامسة وَقَّفُوهَا وقالوا : إنها مُوجِبَة ، قال ابن عباس : فتَلكَاتُ وَنكَصَتْ حتى ظننا أنها ترجع ، ثم قالت : لا أفضح قومي سَائِرَ اليوم ، فمضت وذكر الحديث .

وفيه بيان وجوب اللعان بإنكاره الحمل.

وفيه أن الزوج إذا قذفها ثم امتنع من اللعان وجب عليه الحد .

وفيه أن فرقة اللعان إنما تقع بالخامسة ، وأنه ما لم يستوف عدد خمس وإن

أتى بمعظمها لم يقع.

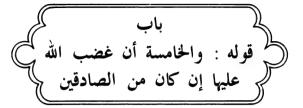
وفيه أن الزوج إذا قذف امرأته برجل بعينه ثم تلاعنا ، فإن اللعان يسقط عنه الجد ، ويصير ذكره المقذوف به في التقرير تبعا لا يعتبر بحكمه ، وذلك لأنه مضطر إلى ذكر من يقذفها به ، ليدفع بذلك الضرر عن نفسه ، فلم يحمل أمره على القصد له بالقذف ، وقد قال عَلَيْكُ لللل : «البَيْنَةُ أَوْ حَدُّ فِي ظَهْرِكَ» ثم لم يُرو في شيء من الأخبار أنه عرض لهلال بعقوبة ، ولا ذكر أنه عفا / عنه شريك بن سحماء ، فدل على سقوط الحد عنه .

<sup>(1)</sup> هلال بن أمية الواقفي الأنصاري ، أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله عَلَيْكُم في تبوك وتيب عليهم .- الكرماني 18/6

<sup>(2)</sup> شريك بن سحماء اسم أمه ، وأما أبوه فهو عبدة العجلاني-المصدر السابق

<sup>(3)</sup> في الصحيح: أو 6/4





قال أبو عبد الله : وحدثنا مُقَدَّم بن محمد بن يحيى قال : حدثني عَمِّي القَاسِمُ بن يحيى ، عن عُبَيد الله وقد سمع منه ، عن نَافِع ، عن ابن عمر ، أن رجلا رَمَى امْرَأَتُهُ فَانْتَفَى مِنْ وَلَدِهَا فِي زمان رسول الله عَلِيَّةِ، [فأمر بهما رسول الله عَلِيَّةِ، أَنْ فَصَى بالولد للمرأة ، وَفَرَقَ بَيْنَ المُتَلاَعِنَيْن .

قد يحتج بقوله: «وفرق بين المتلاعنين» من يرى فرقة اللعان غير واقعة حتى يفرق بينهما الحاكم ، ومن أوقعها بنفس اللعان ، يزعم أن هذا إخبار عن وقوع الفرقة المتقدمة التي قد وقعت بلعان الزوج ، وإعلام أنها فرقة أبدية لا اجتماع لهما بعد ، وإنما أضيف التفريق إلى رسول الله على الله على اللهان قد جرى بحضرته ، كما يقال حكم الحاكم بثبوت حق فلان على فلان ، إذا شهد عنده الشهود بذلك ، أو أقربه المدعى عليه ، وإنما يثبت الحق بالإعتراف أو شهادة الشهود ، ثم يضاف إثباته إلى الحاكم إذا كانت الشهادة عنده تقام ، فعلى هذا الوجه أضيف التفريق إليه [والله أعلم] .

باب لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا إلى قوله الكاذبون

قال أبو عبد الله : حدثني يحيى بن بُكَير قال : حدثنا الليث ، عن يونس ، عن ابن شهاب قال : أخبرني عُرْوَةُ بن الزبير ، وسعيد بن

(1) من الصحيح 6 / 4 ، ساقط من الأصل ومن تا

\* P. T.

المسيب، وعلقمة بن وقاص، وعبيد الله بن عبد الله بن عبة ، عن حديث عائشة ، وذكر قصة الأفك قالت : وكان أبو بكر ينفق على مسطح بن أثاثة (1) لقرابته منه وفقره ، فقال : والله لا أنفق على مسطح بنيئا أبداً بعد الذي قال لعائشة ، فأنزل الله عز وجل : وَلاَ يَازَا أُوْلُوا أَلْهَ مِنْ مِنْكُمْ وَالسَّعَدَ أَرْبَهُ وَالْمَالُكُمُ وَاللّهُ كَفُورُ اللّهُ عَنْ وَلَا يَاللّهُ كَفُورُ اللّهُ لِي وَلَا يَاللّهُ كَفُورُ اللّهُ لِي مُولِعَ اللّهُ لَكُمْ وَاللّهُ كَفُورُ اللّهُ لِي مسطح قال أبو بكر : بلى ، والله إني أحب أن يغفر الله لي ، فرجع إلى مسطح بالنفقة التي كان ينفق عليه ، وقال : والله لا أنزعها منه أبداً .

قوله: «ولا يأتل» معناه لا يحلف ، يقال: آل الرجل يُولي إيلاء وائتلى / يأتلي ائتلاء إذا حلف ، والإسم منه الألُوَّة ، والالْوَة مكسور الألف . وقوله: أن يؤتوا ، معناه أن لا يؤتوا .

باب إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم

قال أبو عبد الله : // حدثنا إبراهيم ، أخبرنا هشام ، أن ابن جُرِيْج أخبرهم ، قال ابن أبي مُلَيْكَة : سمعت عائشة تقرأ لَخْ تَلْفَوْنَهُ, فِأَلْيْتَكُمْ (3) .

قوله : «تلقونه» أكثر القراء يقرأونه تَلَقَّوْنَهُ من التلقي للشيء ، وهو أخذه وقبوله ، وكانت عائشة رضى الله عنها تقرأه تَلِقُونَه ، بكسر اللام وترك

- (1) مسطح بن أثاتة بن عباد بن المطلبي ، كان اسمه عوفا ، وأما مسطح فهو لقبه ، وأمه بنت خالة أبي بكر ، وكان أبو بكر يمونه لقرابته منه ، فلما خاض مع أهل الإفك في أمر عائشة ، حلف أبو بكر أن لا ينفقه فنزلت الآية ، مات سنة 34 أو 37 هـ الإصابة 3 / 408 الترجمة رقم 7935
  - (2) سورة النور الآية : 22
  - (3) سورة النور الآية : 15



التشديد في القاف من الوَلَق ، وهو الإسراع إلى الكذب ، يقال : ولق الرجل يلق ولقا .

باب قوله : فلا تعلم نفس ما أخفي لهم

قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق بن نَصْر قال : حدثنا أبو أَسَامَة ، عن الأعمش ، عن أبي صَالِح ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيَّلِكُ يقول الله عز وجل : أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لاَ عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلاَ أَذَنَّ سَمِعَتْ ، وَلاَ خَطَر عَلَى قَلْب بَشَر (١) بَلْهَ ما أَطْلِعْتُمْ عليه ، ثم قرأ هَلاَ تَعْلَمْزَهُ الْمُ مُ مِلْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ ع

قوله: «بَلْهَ» كلمة تكون بمعنى كيف، وبمعنى دع، ويقال أيضا: بمعنى أجل، كأنه يريد به دع ما اطلعتهم عليه، فإنه سهل أو يسير في جنب ما ادخرته لهم، وحكى الليث أنها تقال بمعنى فضل، كأنه يقول: هذا الذي غيبته عن علمكم فضل ما اطلعتكم عليه منها.

باب قوله: إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليما

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليَمَان قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري ، حدثني عروة بن الزبير ، أن عائشة قالت : اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ أَفْلَحُ أَخُو أَبِي القُعْيْسِ بعدما أُنْزِل الحِجَابُ فقلت : لاَ آذَنُ لَهُ حَتَّى أَسْتَأُذِنَ

- (1) في الصحيح بزيادة : ذخراً 6 / 21
  - (2) سورة السجدة الآية: 17

852

فِيهِ النَّبِي عَيِّلِيِّهِ فَإِن أَخَاهُ أَبَا القُعيسِ لِيسٍ هُوَ أَرْضَعَنِي ، وَلَكِنْ أَرْضَعَتْنِي الْمُرَأَةُ أَبِي القُعيسِ ، فدخل النبي عَيِّلِيَّهِ فقلت : يَا رَسُولَ الله إِنْ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي القُعيسِ استأذن فَأَبَيْتُ أَن آذن حتى استأذنك فقال النبي عَيِّلِيَّهِ : «وَمَا يَمْنَعُكِ (ا) أَن تَأْذَنِي (2) عَمَّكِ ، قلت : يا رسول الله إن الرجل لَيْسَ هو أرضعني ولكن أرضعتني امرأة أبي القعيس قال : «اثْذَنِي لَهُ فَإِنَّهُ عَمَّكِ أَرْبَتْ يَدَاكَ » . (3)

في هذا الحديث من الفقه / إثبات اللبن للفحل ، وأن زوج المرضعة الذي كان لبنها منه بمنزلة الوالد للمرضعة ، وأخوه بمنزلة العم لها في التحريم . وقوله : «تربت يداك» كلمة يُدعًا بها على الإنسان ولا يراد بذلك وقوع الأمر ، يقال : ترب الرجل إذا افتقر ، وأترب بالألف : إذا استغنى .

باب والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم

قال أبو عبد الله : حدثنا الحُمَيْدِي قال : حدثنا وَكِيع قال : حدثنا وَلَاعمش ، عن إبراهيم التيمي ، عن أبيه ، عن أبي ذر قال : سألت رسول الله عَلَيْكِيهِ عن قوله : وَالنَّامُسُرَّ بَيْرِدِ لِمُسْتَفَرِّ لَكُولَ اللهُ عَلَيْكِهِ عن قوله : وَالنَّامُسُرِ بَيْرِدِ لِمُسْتَفَرِّ لَكُولَ اللهُ عَلَيْكِهِ عن قوله : وَالنَّامُسُر بَيْرِدِ لِمُسْتَفَرِّ لَكُولَ اللهُ عَلَيْكِهِ عن قوله : وَالنَّامُسُرُ بَيْرِدِ لِمُسْتَفَرِقُ لِللهِ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلْمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ اللهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ

قلت : قال أهل التفسير وأصحاب المعاني فيه قَوْلَيْنِ : قال بعضهم : معناه أن الشمس تجري لمستقر لها أي لأجل أَجَل ٍ أُجِّل لَها ، وَقَدَر قُدِّر لها ، يعني انقطاع مدة بقاء العالم .

وقال بعضهم: مستقرها غاية ما ينتهي إليه في صعودها وارتفاعها طول يوم

- (1) في الصحيح: منعك 6/27
  - (2) في الصحيح: أن تأذنين
    - (3) في الصحيح: يمينك
  - (4) سورة يس الآية : 38



في الصيف ، ثم تأخذ في النزول حتى تنتهي إلى أقصى مشارق الشتاء لأقصر يوم في السنة .

وأما قوله: مستقرها تحت العرش ، فلا ينكر أن يكون لها استقرار تحت العرش ، من حيث لا ندركه ولا نشاهده ، وإنما هو خبر عن غيب فلا نكذب به ولا نكيف لأن علمنا لا يحيط به ، ويحتمل أن يكون المعنى أن علم ما سألت عنه من مستقرها تحت العرش ، في كتاب كتب فيه مبادىء أمور العالم ونهاياتها ، والوقت الذي ينتهي إليه مدتها ، فينقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك ، فيبطل فعلها ، // وهو اللوح المحفوظ الذي يبين أحوال الخلق والخليقة ، وآجالهم ، ومآل أمورهم [والله أعلم بذلك]

قال أبو عبد الله : وحدثنا أبو نُعَيْم قال : حدثنا الأعمش ، عن إبراهيم التَّيْمِي ، عن أبيه ، عن أبي ذر قال : كنت مع النبي عَيِّلِيَّهِ في المسجد عند غروب الشمس فقال : «يَا أَبَا ذَرِّ أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ ؟» قلت : الله ورسوله أعلم: قال : «فَانَهَا تَذْهِبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ العَرْشِ ، فَذَلِكَ قوله وَالشَّمْسُ بَيْرِ لِمُسْتَفَرِّلُهَاكَلِكَاتَفْكِ بِرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١).

وفي هذا إخبار عن سجود الشمس تحت العرش ، فلا ينكر أن يكون ذلك عند / محاذاتها العرش في مسيرها ، والخبر عن سجود الشمس والقمر لله عز وجل قد جاء في الكتاب ، قال سبحانه : المُوتَوَالْفَلُورُ اللّهَ يَعْمُ اللّهَ (2) هَرَ فِي الْكَتَاب ، قال سبحانه : المُوتَوَالْفَلُورُ اللّهَ عَمُ اللّهَ (2) هَرَ فِي الْكَتَاب ، قال سبحانه في سجودها لربها تحت العرش وليس في هذا إلا التصديق والتسليم ، وليس في سجودها لربها تحت العرش ما يعوقها عن الدأب في سيرها ، والتصرف لما سخرت له ، سبحان الذي أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عدداً ، تبارك الله رب العالمين ، وأحسن الخالقين .

واحسن الحالمين . قلت : فأما قول الله عز وجل صَنَّكَ إِنَّا ابَلَغَ مَغْرِبَ النَّمْسِرَوجَا هَا نَغْرُبُ فِي كَبْرِهُمِيَ لِي قَلْهُ لِيس بمخالفُ لما جَاء في هذا الخبر ، من أن

<sup>(1)</sup> سورة يس - الآية : 38

<sup>(2)</sup> سورة الحج - الآية: 18

<sup>(3)</sup> سورة الكَهف – الآية : 86

F21

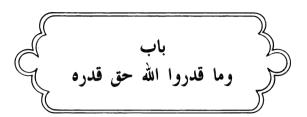
الشمس تذهب حتى تسجد تحت العرش ، لأن المذكور في الآية إنما هو نهاية يدرك البصر إياها حال الغروب ، ومصيرها تحت العرش للسجود ، إنما هو بعد غروبها فيما دل عليه لفظ الخبر ، فليس بينهما تعارض ، وليس معنى قوله : «تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِيعَةٍ» أنها تسقط في تلك العين فتغمرها ، وإنما هو خبر عن الغاية التي بلغها ذو القرنين في مسيره ، حتى لم يجد وراءها مسلكا ، فوجد الشمس تتدلى عند غروبها فوق هذه العين ، أو على سمت هذه العين ، وكذلك يتراءى غروب الشمس لمن كان في البحر وهو لا يرى الساحل ، يرى الشمس كأنها تغيب في البحر ، وإن كانت في الحقيقة تغيب وراء البحر ، وفي هاهنا بمعنى على ، وحروف الصفات يبدل بعضها مكان بعض ، وهو كثير في الكلام .

وأخبرنا أبو رجاء الغنوي ، والحسن بن عثمان البُنَانِي قالا : حدثنا عبد الله بن عمرو قال : حدثنا الحكم بن ظهير ، عن زيد بن رفيع ، عن ميمون بن مهران قال : حاج ابن عباس عمرو بن العاص عند معاوية في آية ، فقال عمرو : تغرب فِي عَيْنِ حَامِيةٍ ، وقال ابن عباس : حَمِئةٍ ، فتنازعا في ذلك فقال ابن عباس : وما يدريك ؟ وإنما نزل القرآن في بيتي و لم يدر معاوية أيهما على الصواب ، قال : فحج ابن عباس ، فإذا رجل / من الأزد فقال له : بلغني ما كان بينك وبين عمرو ، ولو كنت عندك لرفدتك بأبيات قالها تبع :

بَلَغَ المَشَارِقَ وَالمَغَارِبَ يَبْتَغِي أَسْبَابَ أَمْرِ مِنْ حَكِيمٍ مُرْشِدِ فَرَأَى مَغَارَ الشَّمْسِ عِنْدَ غُرُوبِهَا فِي عَيْنِ ذِي خُلَب وَتَأَطٍ حَرْمَدِ قَلَ عَنْنِ ذِي خُلَب وَتَأَطٍ حَرْمَدِ قَالَ : فقال ابن عباس : يا غلام أكتبها(١)

(1) راجع غريب الحديث للخطابي 2 / 458 و 459
 والطحاوي في مشكل الآثار 1 / 111 و 112
 والسيوطي في الدر المنثور 4 / 48





قلت: الأصل في هذا وما أشبهه من أحداث الصفات والأسماء ، أنه لا يجوز ذلك إلا أن يكون بكتاب ناطق ، أو خبر مقطوع بصحته ، وإن لم يكونا(3) فيها يثبت من أخبار الآحاد المستندة إلى أصل في الكتاب ، أوفي السنة المقطوع بصحتها ، أو بموافقة معانيها ، و ما كان بخلاف ذلك ، فالتوقف عن إطلاق الإسم به هو الواجب ، ويتأول حينئذ على ما يليق بمعاني الأصول المتفق عليها من أقاويل أهل الدين والعلم ، مع نفي التشبيه فيه ، هذا هو الأصل الذي نبني عليه الكلام ونعتمده في هذا الباب ، وذكر الأصابع لم يوجد في شيء من الكتاب ، ولا من السنة التي شرطها في الثبوت ما وصفناه ، وليس معنى اليد في الصفات بمعنى الجارحة حتى يتوهم ثبوتها ثبوت الأصابع ، بل هو توقيف شرعي أطلقنا الإسم فيه على ما جاء به الكتاب من غير تكييف ولا تشبيه ، فخرج بذلك عن أن يكون له أصل

<sup>(1)</sup> الحَبْرُ : واحد أحبار اليهود ، وهو الرجل العالم ، الكرماني 18 / 69

<sup>(2)</sup> سورة الزمر – الآية : 67

<sup>(3)</sup> من تا ، خلافا للأصل ففيه : يكونوا



في الكتاب أو في السنة ، أو أن يكون على شيء من معاينهما(١) وقد روى / هذا الحديث غير واحد من أصحاب عبد الله من غير طريق عبيدة ، فلم يذكُرُوا فيه قوله تصديقا لقول الحبر، واليهود مشبهة، وفيما يدعونه منزلا في التوراة ألفاظ تدخل في باب التشبيه ليس القول بها من مذاهب المسلمين ، وقد ثبت عن رسول الله عَلَيْكُم أنه قالَ : «مَا حَدَّثَكُمْ أَهْلُ الكِتَابِ فَلاَ تُصَدِّقُوهُمْ وَلاَ تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا : آمَنَا بِمَا أَنْزَلَ الله مَنْ كِتَابٍ (2) ، والنبي عَلِيلَةً أولى الخلق بأن يكون قد استعمله مع هذا الحبر ، والدليل على صحة ذلك أنه لم ينطق فيه بحرف تصديقا له أو تكذيبا ، إنما ظهر منه في ذلك الضحك المحبذ للرضا مرة ، وللتعجب والإنكار أخرى ، ثم تلا الآية ، والآية محتملة للوجهين معا ، وليس فيها للاصبع ذكر ، وقول من قال من الرواة تصديقا لقول الحبر ، ظن وحسبان ، والأمر فيه ضعيف ، إذ كان لا يمحض شهادته لأحد الوجهين، وربما استدل المستدل بحمرة اللون على الحجل ، وبصفرته على الوجل ، وذلك غالب مجرى العادة في مثله ، ثم لا يخلو ذلك من ارتياب وشك في صدق الشهادة منهما بذلك ، لجواز أن تكون الحمرة لِهَيْجِ دم [وزيادة مِقْدَار له فِي البَدَنِ ، وأن تكون الصفرة لهيج مِرَار] وَثُورَان خلط ونحو ذلك ، فالاستدلال بالتبسم والضحك في مثل هذا الأمر الجسيم قَدْرُه ، الجليل خَطَرُهُ ، غير سائغ مع تكافؤ الوجهين في الدلالة المتعارضين فيه .

ولو صح الخبر من طريق الرواية كان ظاهر اللفظ منه متأولاً على نوع من المجاز ، أو ضرب من التمثيل قد جرت به عادة الكلام بين الناس في عرف تخاطبهم ، فيكون المعنى في ذلك على تأويل قوله عز وجل : وَالسَّمَاوَاتُ مَكُورِيَّاتُ بِبَعِبنِدِ(3) أي قدرته على طيها وسهولة الأمر في جمعها ، وقلة

- (1) أورد ابن حجر تعقيب ابن التين على ما ذهب إليه الخطابي في تأويل معنى الأصبع والجوارح – انظر فتح الباري 8 / 551
- (2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة كتاب التفسير باب «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا»
- كا رواه أبو داود عن أبي نملة الأنصاري في كتاب العلم ، باب رواية حديث أهل الكتاب 3 / 318 – الحديث رقم 3644
  - (3) سورة الزمر الآية : 67



اعتياصها عليه بمنزلة من جمع شيئا في كفه ، فاستخف حمله فلم يشتمل بجميع كفه عليه ، لكنه يقله ببعض أصابعه ، وقد يقول الإنسان في الأمر الشاق إذا أضيف إلى الرجل القوي المستقل بعبادة : / إنه ليأتي عليه بأصبع واحدة أو أنه يعمله بخنصره ، أو أنه يقله (١) بصغرى أصابعه // أو ما أشبه ذلك من الكلام الذي يراد به الاستظهار في القدرة عليه ، والاستهانة به ، وكقول الشاء .

الرَّمُحُ لاَ أَمْلاً كَفِّي بِه وَاللَّبْدُ لاَ أَتْبَعُ تَزْوَالَهُ (2) يطعن يريد أنه لا يتكلف أن يجمع كفه فيشتمل بها كلها على الرمح ، لكن يطعن به خلسا بأطراف أصابعه ، وفيما يضاد هذا المذهب قول قيس ابن الخطيم (3) يصف طعنة :

مَلَكُتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَرَتْ فَتْقَهَا ترى قَائِمَ من دونها ما وراءها يريد الاستيفاء لها بجميع كفه ، واستنفاذ قوته فيها ، من قولك : ملكت العجين إذا أنعمت عجنه وبالغت في علاجه .

## باب قوله: والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه

ويؤكد ما ذهبنا إليه حديث أبي هريرة الذي رواه أبو عبد الله في إثره قال : حدثنا سعيد بن نحفير قال : حدثنا عبد الرحمن بن خالد ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة ، أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله عَيِّلِةً يقول : «يَقْبِضُ الله الأَرْضَ وَيَطُوِي السَّمَّوَاتِ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُول : أَنَا المَلِكُ أَيْنَ مُلُوكُ الأَرْضِ ؟»

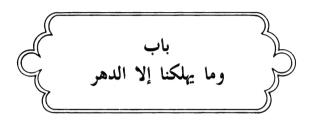
<sup>(1)</sup> في تا : يكفيه

<sup>(2)</sup> ينسب هذا البيت لعمرو بن معد يكرب الزبيدي - راجع ديوانه ص 197

 <sup>(3)</sup> قيس بن الخطيم بن عدي الأوسي أبو يزيد ، أدرك الإسلام و لم يدخل فيه ، ومات سنة 2
 قبل الهجرة

\*22

فهذا قول النبي عَيِّلِكُمْ ولفظه جاء على وفاق الآية من قوله عز وجل: وَالسَّمَاوَانُ مَكَمُو بَيْكُ بِبَمِبنِكِ (١) ليس فيه ذكر الأصابع، وتقسيم الخليقة على أعدادها، فدل أن ذلك من تخليط اليهود وتحريفهم، وأن ضحك رسول الله عَيْلِكُ إنما كان على معنى التعجب منه والنكير له، [والله أعلم].



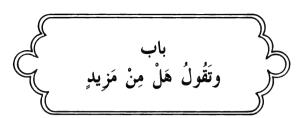
قال أبو عبد الله : حدثنا الحميدي قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَنِي الله عَنْ وجل : يُؤْذِينِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدهرَ وأَنَا الدَّهْرُ بِيدِي الْأَمْرُ أُقَلِّبُ الدهرَ وأَنَا الدَّهْرُ بِيدِي الْأَمْرُ أُقَلِّبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»

قوله: «أنا الدهر»، معناه أنا صاحب الدهر، ومدبر الأمور التي تنسبونها إلى الدهر، فإذا سَبَّ ابنُ آدم الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور، عاد سبه إلي لأني فاعلها، وإنما الدهر زمان ووقت جعلته ظرفا لمواقع الأمور، أوكان من عادة أهل الجاهلية إذا أصابتهم شدة من الزمان أو مكروه من الأمر، أضافوه إلى الدهر وسبوه، فقالوا: بؤسا للدهر، وبتا للدهر، ونحو ذلك من القول، إذ كانوا لا يثبتُون لله ربوبية، ولا يعرفون للدهر خالقا، وقد حكى الله ذلك من قولهم حين قالوا: وَمَابَدُهُلِكَ اللهُ اللهُ وَلَا للهُ وَلَا للهُ مَا اللهُ تبارك وتعالى، أن الدهر مُحْدَثُ يقلبه بين ليل ونهار، لا فعل له في شيء من خير أو شر، لكنه ظرف للحوادث، ومحل لوقوعها، وأن الأمور كلها بيد الله تعالى، وَمِنْ قِبَلِه يكون حدوثها، وهو محدثها ومنشئها سبحانه كلها بيد الله تعالى، وَمِنْ قِبَلِه يكون حدوثها، وهو محدثها ومنشئها سبحانه كلها بيد الله تعالى، وَمِنْ قِبَلِه يكون حدوثها، وهو محدثها ومنشئها سبحانه كلها بيد الله تعالى،

<sup>(1)</sup> سورة الزمر - الآية: 67

 <sup>(2)</sup> سورة الجاثية - الآية : 24





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن موسى القطَّانُ قال : حدثنا أبو سفيان الحِمْيَرِيُّ سعيد بنُ يحيى بن مهدي قال : حدثنا عوف ، عن محمد ، عن أبي هريرة رفعه ، وأكثرُ ما يَقِفُه (١) أبو سفيان يُقَالُ لِجَهَنَّم : هَلِ امْتَلَاْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ فَيَضَعُ الرَّبُّ قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَتَقُولُ : قَطْ قَطْ .

قلت : قد أضيف القدم في هذه الرواية إلى الرب سبحانه ، إلا أن الراوي كان يقفه مرة ويرفعه مرة أخرى ، وأكثره الوقف على ما ذكر في الحديث ، وقد رواه أيضا من طريق أنس فلم يصرح بإضافته إلى الرب سبحانه .

قال. أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن [أبي] (2) الأسود قال : حدثنا حَرَمِيُّ قال : حَرَمِيُّ قال : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي عَيَّلِيَّهُ قال : (يُلْقَى فِي النَّارِ وَتقول : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ أو قال قَدَمَهُ فتقول : قط // قط» .

فذكر الرِّجْل والقدم من غير إضافة كما ترى ، وروي نحوا منه من طريق همام ، عن أبي هريرة

قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن محمد قال : حدثنا عبد الرزاق قال : أخبرنا مَعْمَر ، عن هَمَّام ، عن أبي هريرة ، قال النبي عَلِيْكَةٍ : «تَحَاجَّتِ الجَنَّةُ وَالنَّارُ فقالت النَّارُ : أُوْثِرْتُ بِالمُتَكَبِّرِينَ وَالمُتَجَبِّرِينَ ، وقالت الجَنَّةُ : مَالِي لاَ يَدْخُلُنِي إِلاَّ ضُعَفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ ، قال الله تعالى (٤)

- (1) في الصحيح: يوقفه 6/48
- (2) من تا ، وهو ما في الصحيح 6 / 47
  - (3) في الصحيح: تبارك وتعالى 6./ 48

852

لِلْجَنِّة : أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكِ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي ، / وَقَالَ لِلنَّارِ : إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابٌ أَعَذَّبُ بِكِ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مِلْوُهَا ، فَأَمَّا النَّارُ فَلاَ تَمْتَلِىءُ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ فَيَقُولَ : قَطْ قَطْ فَهُنَاكَ مِلْوُهَا ، فَأَمَّا النَّارُ فَلاَ تَمْتَلِىءُ حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ فَيَقُولَ : قَطْ قَطْ فَهُنَاكَ تَمْتَلِىءُ ، وَيُزْوَى بَعْضَهَا إِلَى بَعْضٍ وَلاَ يَظْلِمُ الله مِنْ خَلْقِهِ أَحَداً ، وأَمَّا الجَنَّةُ فَإِنَّ الله (1) يُنْشِىءُ لَهَا خَلْقاً » .

وهكذا قال: فلا تمتلىء حتى يضع رجله على تعليق الإضافة ، وهذه جملة ما أورده أبو عبد الله في كتابه من ذكر القدم والرجل ومخارجها في الرواية كا ترى ، إما صريح الإضافة من غير رفع ، وإما رفع من غير تصريح بالإضافة ، فيشبه أن يكون من ذكر القدم والرجل وترك الإضافة ، إنما تركها تهيبا لها ، وطلبا للسلامة من خطإ التأويل فيها ، وكان أبو عبيد وهو أحد أثمة أهل العلم يقول : نحن نروي هذه الأحاديث ولا نُريغُ (2) لها المعاني ، ونحن أحرياء بأن لا نتقدم فيما تأخر عنه من هو أكثر علما ، وأقدم زمانا وسنا ، ولكن الزمان الذي نحن فيه قد جعل أهله حزبين :

منكر لما يروى من نوع هذه الأحاديث رأسا ، ومكذب به أصلا ، وفي ذلك تكذيب العلماء الذين رووا هذه الأحاديث وهم أئمة الدين ، ونقلة السنن ، والوسائط بيننا وبين الرسول عَلِيْكُم .

والطائفة الأخرى مسلمة للرواية فيها ، ذاهبة في تحقيق الظاهر منها مذهب [يكاد يفضي بهم إلى القول بالتشبيه ، ونحن نرغب عن الأمرين ، ولا نرضى بواحد منهما مذهبا ، فيحق علينا أن نطلب لما يرد من هذه الأحاديث إذا صحت من طريق النقل والسند ، تأويلا يخرج على معاني أصول الدين ومذاهب العلماء ، ولا تبطل الرواية فيها أصلا ، إذا كانت طرقها مرضية ، ونقلتها عدولا ، فذكر القدم هاهنا يحتمل أن يكون المراد به مَنْ قَدَّمهم الله تعالى للنار من أهلها ، فيقع بهم استيفاء عدد أهل النار ، وكل شيء قدمته فهو قدم ، كا قبل لما هدمته هَدم ، ولما قبضته قَبض ، ومن هذا قوله : أَنَّ لَهُمْ هَكُمَ مِنْ الشَالِ الصالحة ، / وقد

- (1) في الصحيح بزيادة : تبارك وتعالى
  - (2) يريغ: بمعنى يطلب
  - (3) سورة يونس الآية : 2



روي معنى هذا عن الحسن ، ويؤيده قوله في الحديث : «وأما الجنة فإن الله ينشىء لها خلقا» فاتفق المعنيان في أن كل واحدة من الجنة والنار تمد بزيادة عدد ، يستوفى بها عدة أهلها فتمتلىء عند ذاك .

وقد تأول بعضهم الرجل على نحو من هذا قال: والمراد به استيفاء عدد الجماعة الذين استوجبوا دخول النار، قال: والعرب تسمي جماعة الجراد رجلا، كما سموا جماعة الظبا سربا، وجماعة النعام خيطا، وجماعة الحمير عانة، قال: وهذا وإن كان إسما خاصا لجماعة الجراد، فقد يستعار في جماعة الناس على سبيل التشبيه والكلام المستعار، والمنقول من موضعه كثير، والأمر فيه عند أهل اللغة مشهور.

قلت: وفيه وجه آخر ، وهو أن هذه الأسماء أمثال يراد بها إثبات معان لاحظ لظاهر الأسماء فيها من طريق الحقيقة ، وإنما أريد بوضع الرجل عليها نوع من الزجر لها والتسكين من غربها ، كما يقول القائل // للشيء يريد محوه وإبطاله: جعلته تحت رجلي ، ووضعته تحت قدمي ،وخطب رسول الله عَيْقِ عام الفتح فقال: «ألا إِنَّ كُلَّ دَم وَمَا ثُرَةٍ فِي الجَاهِلِيَّةِ فَهُو تَحْتَ قَدَمَيَ هَام الفتح فقال : «ألا إِنَّ كُلَّ دَم وَمَا ثُرَةٍ فِي الجَاهِلِيَّةِ فَهُو تَحْتَ قَدَمَي هَام الفتح فقال : «ألا إِنَّ كُلَّ دَم وَمَا ثُرَةٍ فِي الجَاهِلِيَّةِ فَهُو تَحْتَ قَدَمَي هَام الفتح فقال : «ألا إِنَّ كُلَّ دَم وَمِا أَنْهُ النَّيْتِ»(١) ، يريد محوتلك المآثر وإبطالها ، وما أكثر ما تضرب العرب الأمثال في كلامها بأسماء الأعضاء ، وهي لا تريد أعيانها ، كقولهم في الرجل يسبق منه القول أو الفعل ثم يندم عليه : قد سقط في يده ، أي ندم ، وكقولهم : رغم أنف فلان : إذا ذل ، وعلا كعبه : إذا جل ، وجعلت كلام فلان دبْر أُذُنِي ، وجعلت يا هذا حاجتي بظهر ، ونحوها من ألفاظهم الدائرة في كلامهم ، وكقول امرىء حاجتي بظهر ، ونحوها من ألفاظهم الدائرة في كلامهم ، وكقول امرىء حاجتي بظهر ، ونحوها من ألفاظهم الدائرة في كلامهم ، وكقول امرىء حاجتي بظهر ، ونحوها من ألفاظهم الدائرة في كلامهم ، وكقول امرىء حاجتي بظهر ، ونحوه طول الليل :

فَقُلْتُ لَّهُ لَمَّا تَمَطَّى بِحَوْزِهِ وَأَرْدَفَ أَعْجَازاً وناء بِكَلْكَل (2) وليس هناك صلب / ولا عجز ولا كلكل ، وإنما أمثال ضربها لما أراد من بيان طول الليل ، واستقصاء الوصف له ، فَقَطَّع الليل تقطيع ذي أعضاء من الحيوان قد تمطى عند إقباله ، وامتد بعد بدوام (3) ركوده وطول

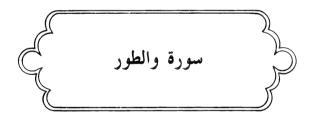
<sup>(1)</sup> من خطبة حجة الوداع في صحيح البخاري

<sup>(2)</sup> هذا البيت من معلقته المشهورة ، وفيه يصلبه بدل بحوزه–انظر شرح المعلقات للزوزني ص 35

<sup>(3)</sup> في تا : دوام

F2X

ساعاته . وقد يستعمل الرجل أيضا في القصد للشيء والطلب له على سبيل جد وإلحاح ، يقال : قام فلان في هذا الأمر على رجل ، وقام على ساق ، إذا جد في الطلب وبالغ في السعي ، وهذا باب كثير التصرف ، وخرج الحديث على ما تراه من الوقف والتعليق ، فإن قيل : فهلا تأولت اليد والوجه على هذا النوع من التأويل ، وجعلت الأسماء فيهما أمثالا كذلك ، قيل : إن هذه الصفات مذكورة في كتاب الله عز وجل بأسمائها وهي صفات مدح ، والأصل أن كل صفة جاء بها الكتاب ، أو صحت بأخبار التواتر ، أورويت من طريق الآحاد ، وكان لها أصل في الكتاب ، أو خرجت على الورويت من طريق الآحاد ، وكان لها أصل في الكتاب ، أو خرجت على يكن له منها في الكتاب ذكر ، ولا في التواتر أصل ، ولا له بمعاني الكتاب يكن له منها في الكتاب ذكر ، ولا في التواتر أصل ، ولا له بمعاني الكتاب نعلق ، وكان مجيئه من طريق الآحاد ، وأفضى بنا القول إذا أجريناه على ظاهره إلى التشبيه ، فإنا نتأوله على معنى يحتمله الكلام ، ويزول معه معنى التشبيه ، وهذا هو الفرق بين ما جاء من ذكر القدم ، والرجل ، والساق ، وبين اليد ، والوجه ، والعين ، وبالله العصمة ، ونسأله التوفيق لصواب القول ، ونعوذ به من الخطإ والزلل فيه ، إنه رؤوف رحيم .



قال أبو عبد الله : حدثنا الحُمَيْدِي قال : حدثنا سفيان قال : حَدَّثُونِي عن الزُّهْرِي ، عن محمد بن جُبَيْر بن مُطْعِم ، عن أبيه قال : سمعت رسول (١) الله عَيِّلِيَّةٍ يَقْرَأُ فِي المَغْرِب بالطُّور ، فَلَمَّا بَلَغَ هَذه الآية أُمْ خَلِفُولُونَ عَرْبُ اللهُ عَلَيْكُ وَالْكَرْضَرَالُهُ خَلَفُ وَالْلَاسَمَا وَالْكَرْضَ وَالْكَرْضَ وَلَا اللهَ عَلَيْكُ اللهُ وَلَا اللهَ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَى اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْنُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا مَا عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ وَلَيْ وَلَا لِهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْ وَلَهُ وَلِهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا مَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلْهُ وَلَوْلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَا عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُ وَلِي مَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَالَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَ

<sup>(1)</sup> في الصحيح: النبي 6 / 49

<sup>(2)</sup> سورة الطور – الآيتان : 35 و 36





قلت : إنما كان انزعاجه عند سماع هذه الآية ، لحسن تلقيه معنى الآية ، ومعرفته ما تضمنته من بليغ الحجة ، / فاستدركها واستشف معناها بذكي فهمه ، وهذه الآية مشكلة جدا ، وقال أبو إسحاق الزجاج في هذه الآية : هي أصعب ما في هذه السورة .

قال بعض أهل اللغة: ليس هم بأشد خلقا من خلق السموات والأرض، لأن السموات والأرض خلقتا من غير شيء، وهم خلقوا من آدم، وآدم خلق من تراب، قال: // وقيل فيها قول آخر: «أم خلقوا من غير شيء» أم خلقوا لغير شيء، أي خلقوا باطلا، لا يحاسبون، ولا يؤمرون، ولا ينهون.

قلت أنا : وهاهنا قول ثالث هو أجود من القولين اللذين ذكرهما أبو إسحاق وهو الذي يليق بنظم الكلام ، وهو أن يكون المعنى «أم خلقوا من غير شيء» فوجدوا بلا خالق ، وذلك لا يجوز أن يكون ، لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم ، فلا بدله من خالق ، فإذا(١) قد أنكروا الاله الخالق ، ولم يجز أن يوجدوا بلا خالق حلقهم ، فهم الخالقون لأنفسهم ، وذلك في الفساد أكثر ، وفي البطلان أشد ، لأن ما لا وجود له يجوز أن يكون موصوفا بالقدرة كيف يخلق ؟ وكيف يتأتى منه الفعل ؟ وإذا بطل الوجهان مما قامت الحجة عليهم ، بأن لهم خالقا فليؤمنوا به إذاً .

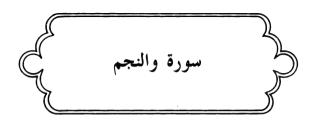
ثم قال : أَمَّرْ خَلَفُو (السَّمَاوُانِ وَالاَرْ صَرَلِ لاَ يُوفِنُونَ (2) أي إن جاز لهم أن يدعوا خلق السموات والأرض ، وذلك شيء لا يمكنهم أن يدعوه بوجه ، فهم منقطعون والحجة لازمة لهم من الوجهين معا .

ثم قال : «بل لا يوقنون» فذكر العلة التي عاقتهم عن الإيمان ، وهي عدم اليقين الذي هو موهبة من الله عز وجل ولا ينال إلا بتوفيقه ، ولهذا كان انزعاج جبير بن مطعم حتى قال : كاد قلبي أن يطير [والله أعلم] ، وهذا باب لا يفهمه إلا أرباب القلوب .

<sup>(1)</sup> في تا: فإذ

<sup>(2)</sup> سورة الطور – الآية : 36





قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى قال : حدثنا وكيع ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن عامر ، عن مسروق قال : قلت لعائشة : يَا أُمَّنَاهُ هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ (١) رَبَّهُ ؟ فقالت : لَقَدْ قَفَّ شَعَرِي / مِمَّا قُلْتَ ، مَنْ حَدَّقُكَ أَنَّ مُحَمَّداً رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ ؟ ثَمْ قَرَأَتْ لَا تُدُوكُهُ اللَّهُ وَهُوَ يُدُوكُ اللَّهُ وَهُوَ اللَّهُ وَهُوَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْهُ اللللللللَّهُ الللللْهُ الللللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ الللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ ال

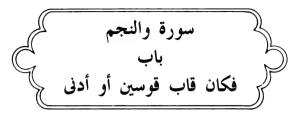
قولها: قف شعري ، معناه اقشعر جلدي حتى قام عليه(4) من الشعر إعظاما لهذا القول ، وإنما سأل مسروق عن ذلك لقوله عز وجل لَفَكَ رَالِحُمِيَ-ايَاتِ. رَبِّهِ الْكُورِيِّ . (5) .

وَقُولُه : مَّاكُنُوبَ الْعُقُولُ مَا رِأِئِ الْمُولِي (٥) قولُه : ثُمَّكُ نَاهَتَكَ لِبَمْ فَكَانَ فَابَتُ فَوَسُمْ الْآيِ الموهمة للرؤية ، فاستشهدت بالآيتين فَوْسَبْرِأَوَاكَ بْبَمْ (٢) ونحوهما من الآي الموهمة للرؤية ، فاستشهدت بالآيتين تلتهما ، وإنما المراد بهما نفى الرؤية في دار الدنيا دون الآخرة .

وقوله: يا أمتاه ، فإنهم يقولون في النداء يا أبه و يا أمه إذا وقفوا ، وإذا وصلوه قالوا: يا أبت لقوله: بَلَا أَبَنِ لِقُعُلْمَا نُوْمَرُ (8) فإذا فتحوا للندبة قالوا: يا أبتاه ويا أمتاه ، والهاء للوقف ، و لا يقولون: يا أبتي و يا أمتي ، وزعموا أن الهاء فيه بمنزلة قولهم: رجل ربعه ، وغلام يفعه .

- (1) في الصحيح: محمد عَلِيْكُ 6 / 50
  - (2) سورة الأنعام الآية: 103
  - (3) سورة الشورى الآية : 51
    - (4) في تا: ما عليه
    - (5) سورة النجم الآية : 18
    - (6) سورة النجم الآية : 11
- (7) سورة النجم الآيتان : 8 و 9
- (8) سورة الصافات الآية : 102

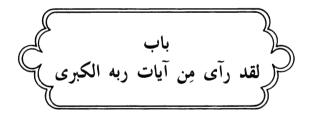




قال أبو عبد الله : وحدثنا أبو النعمان قال : حدثنا عبد الواحد قال : حدثنا الشيباني قال : سمعت زرًّا ، عن عبد الله وَكَانَ فَوَسَبْرِ وَلَا الشّيباني قال : سمعت زرًّا ، عن عبد الله وَكَانَ فَاتَ فَوَسَبْرِ أَوَا عَنْ الله وَكَانَ وَاللهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ و

قلت : تأول هذه الآية على معنى رؤيته جبريل في صورته التي خلق عليها ، والدنو منه عند المقام الذي رفع إليه وأقيم فيه .

وقوله: «دنى فتدلى» المعنى به جبريل تدلى من مقامه الذي جعل له في الأفق الأعلى // فاستوى ، أو وقف وقفة ، ثم دنى فتدلى ، أي نزل حتى بينه وبين المصعد الذي رفع إليه محمد قاب قوسين أو أدنى ، فيما يراه الرائي ويقدره المقدر . وقال بعضهم: [دنا جبريل فتدلى محمد ساجدا لربه] (2) .



[قال أبو عبد الله : حدثنا قبيصة حدثنا] (3) قال بعضهم : سفيان ، عن الأعمش ، عن إبراهم ، عن علقمة ، عن عبد

- (1) سورة النجم الآية: 9
- (2) من تا، ساقط من الأصل
- (3) من تا وهو ما في الصحيح ، ساقط من الأصل

الله ، لَفَخُرْ إَلَىٰمِى اللَّهِ اللَّهُ الْكُبْرِ أَنْ لَ اللَّهُ اللَّهُ وَأَى رَفْرَفاً أَخْضَرَ قَدْ اللَّفْقَ .

/ يريد رأى جبريل في صورته على رفرف ، والرفرف يفسر أنه بساط ، ويقال : فراش ، ويقال : بل هو ثوب كان لباسا له ، وقد رُوِيَ في حديث آخر أنه رأى جبريل في حلتى رفرف(2) .

باب أَفَرَأَيْتُمْ اللات والعزى

قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن محمد قال : حدثنا هشام بن يوسف قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري ، عن حُمَيْد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَيْلِيَهُ : «مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلِفِهِ بِاللاَّتِ (٥) وَالعُزَّى ، فَلْيَقُلْ : لاَ إِلهَ إِلاَّ الله ، وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : تَعَالَ أَقَامِرْكَ فَلْيَقَدُ . لاَ إِلهَ إِلاَّ الله ، وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : تَعَالَ أَقَامِرْكَ فَلْيَقَدُ .

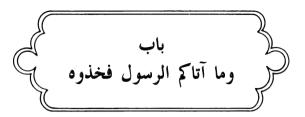
إنما أوجب قول لاإله إلا الله على من حلف باللات والعزى ، شفقا من الكفر أن يكون قد لزمه ، لأن اليمين إنما تكون بالمعبود الذي يعظم ، فإذا حلف بهما فقد ضاهى الكفار في ذلك ، فأمر أن يتداركه بكلمة التوحيد المبرّئة من الشرك ، وأما قوله : «فليتصدق» فقد قيل معناه يتصدق بالمال الذي يريد أن يقامر عليه ، وحكي ذلك عن الأوزاعي ، وقيل يتصدق بصدقة من ماله كفارة لما جرى على لسانه من هذا القول .

سورة النجم - الآية : 18

<sup>(2)</sup> رواه الترمذي في سننه عن عبد الله بن مسعود بلفظ : «رأى رسول الله عَلَيْكُ جبريل في حله من رفرف قد ملاً ما بين السماء والأرض» سورة النجم – الحديث رقم 3337 – 5 / 71

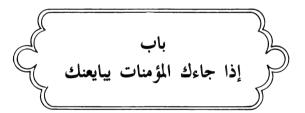
<sup>(3)</sup> في الصحيح: واللات 6/15





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن يوسف قال : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله قال : لعن الله الواشمات والمستوشمات ، والمتنمصات والمتفلجات للحسن ، المغيرات خَلْقَ الله عز وجل .

قد فسرنا الواشمات والمستوشمات ، فأما المتنمصات : فمن النمص وهو لقط الشعر عن الوجه بالمنهاص ، وهو المنقاش ، والمتفلجات : هن اللواتي يعالجن ثغورهن لتتفلج ، يقال : تغر أفلج .



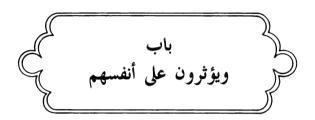
قال أبو عبد الله : حدثنا أبو معمر قال : حدثنا عبد الوارث قال : حدثنا أيوب ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أم عطية قالت : بايعنا رسول الله عَيِّلِيَّهُ فقرأ علينا أَن لَا بُشْرِكُ وَاللّهِ شَبْئًا (١) وَنَهَانَا عَن النِّياَحَةِ فَقَبَضَتِ امرأة يدها فقالت : أَسْعَدَتْني فَلاَنة أريد أَن أجزيها فما قال لها النبي عَيِّلِيَّهُ شيئا ، فانطلقت فرجعت فبايعها .

قولها : أسعدتني فلانة ، يقال : أسعدت المرأة صاحبتها : / إذا قامت في مناحة فقامت معها تراسلها في نوحها ، والإسعاد خاص في هذا المعنى ،

(1) سورة المتحنة - الآية: 12

F21

والمساعدة عامة في سائر الأمور ، ويقال : إن [أصل](١) المساعدة مأخوذة من وضع الرجل يده على ساعد صاحبه ، إذا تعاونا على أمر .



قال أبو عبد الله : حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير قال : حدثنا أبو أسامة قال : حدثنا فضيل بن غزوان قال : حدثنا أبو حازم الأشجعي ، عن أبي هريرة قال : أتى رجل رسول الله عَيْلِيّةٍ فقال : يا رسول الله عَيْلِيّةٍ : الجهد ، فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئا ، فقال رسول الله عَيْلِيّةٍ : «ألا رَجُلٌ يُصَيِّفُ هَذَا (2) اللّيلة يَرْحَمُهُ الله ، فقال رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله ، فذهب إلى أهله فقال لامرأته : ضيف رسول الله عَيْلِيّةٍ لا تَدَّخِريهِ شيئا قالت : والله ما عندي // إلا قوت الصبية . قال : فاذا أرادت (3) الصبية العشاء ، فَنَوِّميهم وتعالي فاطفىء السراج ونطوي فإذا أرادت (3) الصبية العشاء ، فَنَوِّميهم وتعالي فاطفىء السراج ونطوي بطوننا الليلة ، ففعلت ثم غدا الرجل على رسول الله عَيْلِيّةٍ فقال : «لَقَدْ عَجِبَ الله (4) أَوْ صَحِكَ مِنْ فُلاَنٍ وَ فُلاَنَةً» فأنزل الله عز وجل : عَجِبَ الله (4) أَوْ صَحِكَ مِنْ فُلاَنٍ وَ فُلاَنَةً» فأنزل الله عز وجل : وَيُوتِرُورَكَلَمُ أَنْفُسِلِهُ مُولُوكًا رَبِهِمْ ضَكَاكَةً (5) .

قال أبو عبد الله : معنى الضحك الرحمة .

قلت قوله: «عجب الله» ، إطلاق العجب لا يجوز على الله تعالى ولا يليق بصفاته ، وإنما معناه الرضا ، وحقيقته أن ذلك الصنيع منهما حل من الرضا عند الله والقبول له ، محل العجب عندكم في الشيء التافه إذا رفع فوق قدره ،

- (1) من تا ، ساقط من الأصل
- (2) في الصحيح: هذه 6/65
- (3) في الصحيح: أراد 6/95
- (4) في الصحيح بزيادة : عز وجل
  - (5) سورة الحشّر الآية : 9



وأعطى به الأضعاف من قيمته .

وقول أبي عبد الله : معنى الضحك : الرحمة ، فتأويله على معنى الرضا أشبه وأقرب ، وذلك أن الضحك من الكرام يدل على الاستهلال(١) منهم ، مقدمة إنجاح الطلبة وقبول الوسيلة ، والأجواد يوصفون عند المسألة بالبشر وحسن اللقاء كقول زهير :

تراه إذا ما جئته متهلل كأنك تعطيه الذي أنت سائله(2) وإذا ضحكوا/وهبوا وأجزلوا العطية

قال كثير(3) :

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا علقت لضحكته رقاب المال وقد يكون المعنى العجب في هذا ، أن يعجب الله ملائكته من صنيعهما(4) ، وذلك أن الإيثار على النفس أمر نادر في العادة مستغرب في الطباع ، فيكون المعنى أنه عجّب منه ملائكته ، وهذا على مذهب الاستعارة ، وسعة الجاز سائغ غير ممتنع

باب يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك

حدثنا إبراهيم بن موسى قال : حدثنا هشام بن يوسف ، عن ابن جريج] ، عن عطاء ، عن عبيد بن عمير ، عن عائشة قالت : كان رسول الله عليه على يشرب عسلا عند زينب بنت (٥) جحش ويمكث عندها ،

<sup>(1)</sup> في تا : يدل على الرضا والاستهلال

<sup>(2)</sup> البيت من قصيدة لزهير بن أبي سلمى يمدح بها حصن بن حذيفة المزاري – راجع القصيدة في ديوانه 124 – 142

<sup>(3)</sup> كثير عزة المشهور ، وهو كثير بن عبد الرحمن بن أبي جمعة الخزاعي أبو صخر

<sup>(4)</sup> من تا ، خلافا للأصل : ففيه : صنيعها

<sup>(5)</sup> في الصحيح: ابنة 6 / 68

FEX

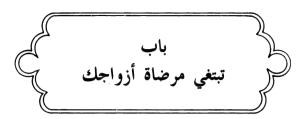
فتواطأت (1) أنا وحفصة عن أيَّتِنَا دخل عليها فلتقل له : أكلت مغافير ، قال : «لا ، ولكنني كنت أشرب عسلا عند زينب بنت جحش فلن أعود له ، وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً» .

المغافير: نوع من الصمغ ويتحلَّب من بعض الشجر ، يحل الماء ويشرب ، يقال: له رائحة ، ويقال للشجر إذا ظهر ذلك عليه: قد أغفر ، وواحد المغافير مغفور ، ويقال: خرج القوم يتمغفرون: إذا خرجوا يجنونه من شجره ، وكان النبي عَيِّلِهُ يكره أن توجد منه رائحة ، وتوقى كل طعام ذي ريح ، فصدق القائلة له من أزواجه ذلك ، فحرم العسل على نفسه .

قال أبو عبد الله : حدثنا معاذ بن فضالة قال : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن ابن حكيم ، عن سعيد بن جبير ، أن ابن عباس قال : في الحرام يُكفر ، وقال ابن عباس : لَفَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

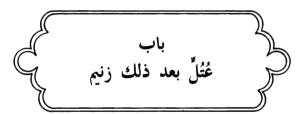
- (1) في الصحيح: فواطأت
- (2) سورة الأحزاب الآية: 21
  - (3) سورة التحريم الآية : 2
- (4) من تا ، خلافا للأصل ففيه : وأخبرها
  - (5) سورة التحريم الآية: 3





قال أبو عبد الله : حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : // حدثنا سليمان بن بلال ، عن يحيى ، عن عبيد بن حنين ، عن ابن عباس في قصة الإيلاء قال : جئت رسول الله على عشربة له وإنه لعلى حصير مابينه وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من أدم حشوها ليف وإن عند رجليه قرظاً مصبورا (١) .

المشربة: شبه الغرفة، والقرض: ورق السلم يدبغ به الأدم، يقال: أديم مقروظ، والمصبور: المجموع صبرة.

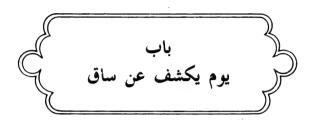


قال أبو عبد الله : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا سفيان ، عن معبد (2) بن خالد قال : سمعت النبي بن خالد قال : سمعت حارثة بن وهب الخزاعي (3) قال : سمعت النبي عَيْنَ يقول : «أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الجَنَّةِ كُلُّ صَعِيفٍ مُتَصَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى الله لأَبَرَّهُ ، أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلُّ عُتُلِّ جَوَّاظٍ مُسْتَكْبِرٍ» . العُتُلُّ : الغليظ العنيف .

- (1) في الصحيح: مصبوبا 6/70
- (2) من الصحيح 6 / 27 ، خلافا للأصل وتا ففيهما: سعيد
- (3) حارثة بن وهب الخزاعي أخو عبيد الله بن عمر لأمه ، له صحبة ، نزل الكوفة ، روى عن النبي عَلِيْكُ وعن جندب الخير الأزدي وحفصة بنت عمر ، وعنه معبد بن خالد وأبو إسحاق السبيعي والمسيب بن رافع تهذيب التهذيب 2 / 167

हेर्द

والجواظ: قال أبو زيد هو الكثير اللحم، المختال في مشيه، يقال: جاظ يجوظ جوظانا(١).



قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا الليث ، عن خالد بن يزيد ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد قال : سمعت رسول الله (2) عربي يقول : «يكشف ربنا عن ساقه ، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا واحدا»

قلت: وهذا الحديث مما قد تهيب القول فيه شيوخنا ، فأجروه على ظاهر لفظه ، و لم يكشفوا عن باطن معناه ، على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل ما لا يحيط العلم بكنهه من هذا الباب ، وقد تأوله بعضهم على معنى قوله : بَوْمَ نَكُنَ فُ كَرِسَانِ (3) فَرُويَ عن ابن عباس أنه قال عن شدة وكرب ، قال : فيحتمل أن يكون معنى قوله : يكشف ربنا عن ساقه أي عن قدرته التي تنكشف عند الشدة والمعرة (4) ، حدثنا الحسن بن عبد الرحيم قال : حدثنا عبد الله بن زيدان البجلي قال : حدثنا أبو كريب قال : حدثنا ابن المبارك ، عن أسامة بن زيد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : سئل عن قوله عز وجل : (يوم يكشف / عن ساق) فقال : إذا خَفِيَ عليكم شيء من القرآن فاتبعوه في الشعر ، فإنه ديوان العرب ، أما سمعتم قول الشاعر :

- (1) في تا: جوظا
- (2) في الصحيح: النبي 6 / 72
- (3) سورة القلم الآية : 42
- (4) انظر تفسير الطبري 29 / 38





اصبر عفاق إنه شُرُبَاقِ وقامت الحرب بنا على ساق وهو يوم كرب وشدة (١) وقال غيره من أهل التفسير والتأويل في قوله: «يوم يكشف عن ساق» أي عن الأمر الشديد، وأنشدوا:

قَدُّ شَمَّرَتْ عَنْ سَاقِهَا فَشَدُّوا وَجَدَّتِ الْحَرْبُ بِكُمْ فَجِدُّوا

وقال بعض الأعراب :

عَجِبْتُ من نفسي ومن إشفاقها ومن طِرَادِي الطير عن أرزاقها في سنة قد كشفت عن ساقها (2)

وإنما جاء ذكر الكشف عن الساق على معنى الشدة ، فيحتمل والله أعلم أن يكون معنى الحديث ، أنه يبرز من أمر القيامة وشدتها ما يرتفع معه سواتر الامتحان ، فيتميز عند ذلك أهل اليقين والإخلاص ، فيؤذن لهم في السجود ، وينكشف الغطاء عن أهل النفاق ، فتعود ظهورهم طبقا لا يستطيعون السجود .

وقد تأوله بعض الناس فقال : لا ينكر أن يكون الله سبحانه قد يكشف لهم عن ساق لبعض المخلوقين من ملائكته // أو غيرهم ، فيجعل ذلك سببا لبيان ما شاء من حكمه في أهل الإيمان وأهل النفاق .

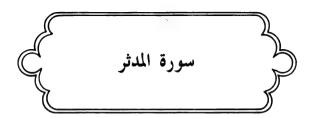
قلت: وفيه وجه آخر لم أسمعه من قدوة ، وقد يحتمله معنى اللغة ، سمعت أبا عمر يذكر عن أبي العباس أحمد بن يحيى النحوي ، فيما عد من المعاني المختلفة الواقعة تحت هذا الإسم قال والساق: النفس ، قال: ومنه قول علي ابن أبي طالب رضي الله عنه ، حين راجعه أصحابه في قتال الخوارج فقال: والله لأقاتلنهم ولو تلفت ساقي ، يريد نفسه ، فقد يحتمل على هذا أن يكون المراد به التجلي لهم وكشف الحجب ، حتى إذا رأوه سجدوا له ، ولست أقطع به القول ولا أراه واجبا فيما أذهب إليه من ذلك ، وأسأل الله أن يعصمنا من القول بما لا علم لنا به .

وقوله: «فيعود ظهره طبقا واحدا» معناه أن يحبسوا ظهره فلا ينثني للسجود، وقد جاء في غير هذه الرواية: وتصير ظهورهم طبقا / واحدا كأن فيها السفافيد.

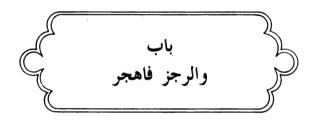
<sup>(1)</sup> انظر الدر المنثور 8 / 254

<sup>(2)</sup> أساس البلاغة للزمخشري ص 314





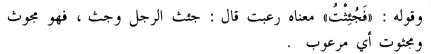
قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى قال : حدثنا وكيع ، عن على بن المبارك ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن جابر قال : حدثنا رسول الله عَلَيْكُ قال : «جَاوَرْتُ بِحِرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتُ جِوَارِي هَبَطْتُ فَنُودِيتُ وذكر الحديث



معنى المجاورة : الاعتكاف ، وكان عَلَيْكُ يعتكف الأيام ذوات العدد بغار حراء ويتعبد فيه(2) .

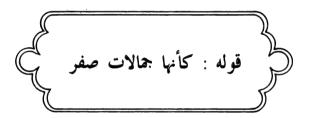
- (1) سورة المدثر الآيات : من 1 5
- (2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن الحارث بن هشام باب بدء الوحي 1/2-2





وقوله : «زملوني» معناه غطوني بالثياب ، يقال : تزمل الرجل : إذا التف بثوبه ، وقول أبي سلمة :

الرجز : الأوثان هكذا يفسر ، وحقيقة الرجز في اللغة العذاب ، وتأويله على هذا كأنه قال : ما يُؤدّى إلى عذاب الله فاهجره .



قال أبو عبد الله: حدثنا عمرو بن علي قال: حدثنا يحيى قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا عبد الرحمن بن عابس، سمعت ابن عباس تَوْمِي بِشَرَكُ الله عبد الرحمن بن عابس، سمعت ابن عباس تَوْمِي بِشَرَلُ الخُشبة ثلاث (2) أدرع (3) «فرفعه للشتاء فنسميه القصر» «كأنه جِمالات صفر» حبال السفن تجمع حتى تكون كأوساط الرجال.

القصر على هذا التفسير جمع قصرة : وهو الغليظ من الشجر ، ومن قرأه القصر بفتح الصاد فهو جمع قصرة أي كأنها أعناق الإبل .

وقوله: حبال السفن، فإنما يكون كذلك إذا قرأنا جمالات بضم الجيم، وهي جمع جمالة، وهي الفلس من فلوس سفن البحر، فأما الجمالات/بكسر الجيم فهي جمع جمال والهاء مزيدة كما قيل في جمع الرجال رجالات، وكما قيل في جمع بيوت(4) // بيوتات ونحوها.

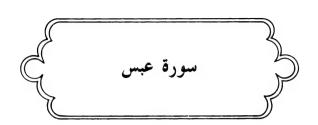
<sup>(1)</sup> سورة المرسلات - الآية: 32

<sup>(2)</sup> في الصحيح: ثلاثة 6 / 78

<sup>(3)</sup> في الصحيح بزيادة : وفوق ذلك

<sup>(4)</sup> في تا : البيوت



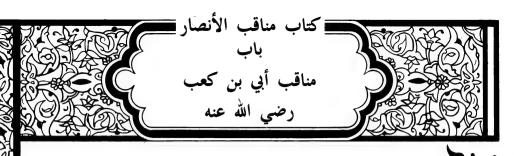


قال أَبُو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا قتادة قال : سمعت زرارة بن أوفى يحدث عن سعد بن هشام ، عن عائشة ، عن النبي عَيْضَةً قال : «مَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ القُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الكِرَامِ ، وَمَثَلُ الَّذِي يقرؤه وَهُوَ يَتَعاَهَدُهُ وَهُوَ عَلَيْهِ شَدِيدٌ فَلَهُ أَجْرَانِ» .

السَّفرة: الكتبة، وهم الملائكة واحدهم سافر، كما قيل كاتب وكتبة، وقيل للكتاب: سفر لأنه يسفر عن الشيء، أي يبينه ويوضحه، وأما قوله: «مثل الذي يقرأ» فمعناه صفة الذي يقرأ على الوجه الذي ذكره من سهولة القراءة أو تعذرها، وقد يوضع المثل موضع الصفة كقوله تعالى: مَّنَا (الْمُتَنْوِلِيْتِ وَكُلُولُولُولُهُ اللهِ عَلَى اللهِ مُعنى كأنه قال: صفة الذي يقرأ وحي الفرآن وهو حافظ له كأنه مع السفرة الكرام في قراءته القرآن، أو فيما يستحقه من الثواب، أو نحو ذلك مما يجمعه وإياهم الفضيلة، وصفة الذي يقرأ وهو عليه شديد أنه (2)، يستحق أجرين.

سورة الرعد – الآية : 35

<sup>(2)</sup> في تا: أن



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن بشار قال : حدثنا غندر قال : حدثنا شعبة ، سمعت قتادة ، عن أنس بن مالك قال : قال النبي عَيَالِكُ لأبي : «إِنَّ الله أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ» لَمْ بَرَكِر الْخَبِرَكُولُ (١) قال : وسماني ، قال : «نعم» فبكى .

وجه ذلك أن تكون قراءته على أبي ليحفظها أبي من فيه ، وكان أبي مقدما على قراء الصحابة ، وقد قال عَيْلِيِّهُ : «أَقْرَوُكُمْ أُبَيِّ» (2) ·

قوله : فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره

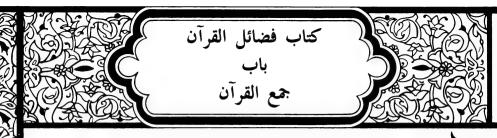
قلت : قد تقدم تفسير هذا الحديث وذكرنا فيه معنى قوله : الفاذة الجامعة ،

- سورة البينة الآية: 1
- (2) أورد الحديث ابن سعد في الطبقات الكبرى هكذا : أخبرنا عفان بن مسلم ، أخبرنا وهيب بن خالد ، أخبرنا خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أنس بن مالك ، عن النبي عَيِّلَةً قال : وأقرأ أمتي أبي بن كعب، قال : أخبرنا المعلى بن أسد ، أخبرنا عبد الواحد بن زياد ، أخبرنا أبو فروة ، سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلي يقول : قال عمر بن الخطاب : «أبي اقرؤنا» انظر الطبقات الكبرى لابن سعد 2 / 259 و 4 / 378 379
  - (3) سورة الزلزلة الآية: 8

fet

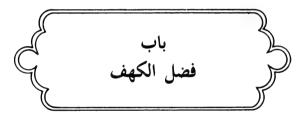
فأما قوله تعالى : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ / يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ / يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ، وَمَنْ / يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » فليس معناه أنه يرى عين عمله الذي كان قد عمله من خير أو شر ، كقوله : وَعَلَ أَوْ شر ، إنّما معناه أنه يرى خيرا ما عمل من خير أو شر ، كقوله : وَعَلَ تَبْعَلُولُومُ مِنْ يَعْلَمُهُ اللّهُ (١) وتأويله يعلمه الله ويجازي عليه .

(1) سورة البقرة - الآية: 197 1052



قال أبو عبد الله: حدثنا موسى بن إسماعيل، عن إبراهيم بن سعد قال : حدثنا ابن شهاب ، عن عبيد بن السباق ، أن زيد بن ثابت قال : أرسل إلي أبو بكر في جمع القرآن وذكر قصة قال : فتتبعت القرآن أجمعه من العسب واللخاف .

اللحاف: صفائح الحجر الرقاق واحدتها لحفة.



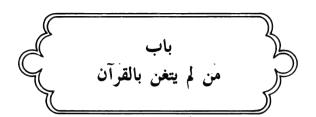
قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن خالد قال : حدثنا زهير قال : حدثنا أبو إسحاق ، عن البراء قال : كان رجل يقرأ سورة الكهف وإلى جانبه حصان مربوط بِشَطَنَيْنِ فَتَغَشَّتُهُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ تَدْنُو وَتَدْنُو وَجَعَلَ فَرَسُهُ يَنْزُو (١) فلما أصبح أتى النبي عَيِّلِيَّةٍ فذكر ذلك (2) فقال : «تِلْكَ السَّكِينَةُ تَنَزَّلَتْ بِالقُرْآنِ» .

الحصان : الفرس الفحل ، يقال : فرس حصان بكسر الحاء وامرأة حصان بفتحها : أي عفيفة ، والشطن : // الحبل يريد كأنه ربطه بحبلين .

(1) في الصحيح: ينفر 6/104

(2) في الصحيح: ذلك له





قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثني الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ، قال رسول الله عَنِّ يَا دُنِ الله عَزَّ وَجَلَّ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ (١) يَتَغَنَّى بالقُرْآنِ» .

قوله: «ما أذن» يعني ما استمع، يقال: أذنت للشيء آذن له: إذا استمعت له أذنا بفتح الذال، ويقال: إن اشتقاقه من الأذن لأن السماع يقع بها لذوي الآذان.

وقوله: «يتغنى بالقرآن» معناه يحسن الصوت به ، وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأنجع في القلوب.

وقال سفيان : يتغنى ، معناه يستغنى به .

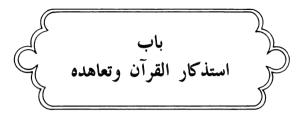
وفيه وجه ثالث ذهب إليه أبو سعيد الأعرابي في قوله: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن (2)» قال: كانت العرب تولع بالغناء والنشيد في أكثر أحوالها ، فلما نزل القرآن أحب رسول الله عَلَيْكُم أن يكون هجيراهم (3) مكان الغناء فقال: «ليس منا من / لم يتغن بالقرآن».

<sup>(1)</sup> في الصحيح: للنبي عَلَيْكُم

<sup>(2)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن سعد بن أبي وقاص – 3 / 1477 ، وأبو داود في سننه عن سعيد بن أبي سعيد – كتاب الصلاة – باب استحباب الترتيل في القراءة 2 / 156 الحديث, رقم 1469 .

<sup>(3)</sup> هجيراهم: عَادَتُهُم ودأبهم



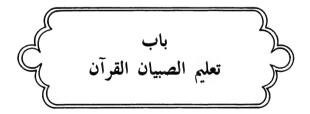


قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن عَرْعَرَة قال : حدثنا شعبة ، عن منصور ، عن أبي وائل ، عن عبد الله قال : قال النبي عَيِّلِيَّهِ «بِئْسَ مَا لأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ : نَسِيتُ آيةَ كَيْتَ وَكَيْت بَلْ نُسِّيَ وَاسْتَذْ كِرُوا القُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفَصِّيامِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعَمِ » .

قوله : «بل نسي» يعني أنه عوقب بالنسيان على ذنب كان منه ، أو على سوء تعهده القرآن ، والقيام بحقه حتى نسيه .

وقد يحتمل ذلك معنى آخر ، وهو أن يكون ذلك خاصا في زمان النبي على الله عنى الله عنى أخر ، وهو أن يكون ذلك خاصا في زمان النبي على القرآن ينزل ثم ينسخ الشيء منه بعد نزوله ، ويرفع فيذهب رسمه و تلاوته ، ويسقط حفظه عن حملته ، فيقول القائل منهم : نسيت آية كيت وكيت ، فنهاهم عن هذا القول لئلا يتوهموا على محكم القرآن الضياع ، وأعلمهم أن الذي يكون من ذلك إنما هو بإذن الله ، وبما رآه من الحكمة والمصلحة في نسخه ومحوه عن قلبه ، والله أعلم .

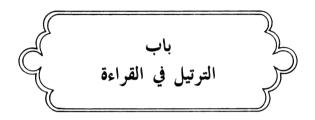
وقوله : «أشد تفصيا» يعني ذهابا وانقلابا ، ويقال للرجل إذا تخلص من بلية : قد تفصى منها ، والإسم : الفصية .



قال أبو عبد الله : حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال : حدثنا هشيم قال : حدثننا أبو بشر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : جمعت المحكم في عهد رسول الله عَيْسِةً فقلت له : وما الحكم ؟ قال : «المفصل» .

FEX

قلت: يقال: إنما سمي المفصل محكما لأنه لم ينسخ منه شيء، وسمي مفصلا لكثرة ما يقع فيه من فصول التسمية بين السور، واختلفوا في أول المفصل فقال بعضهم: أولى المفصل سورة «ق»(١)، وقال بعضهم: أولها سورة محمد [عَيْنِهُ](2).



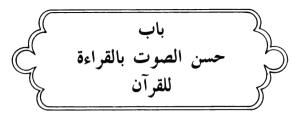
قال أبو عبد الله : حدثنا أبو النُّعْمَان قال : حدثنا مَهدِي بْنُ مَيْمُون قال : حدثنا مَهدِي بْنُ مَيْمُون قال : خدونا على عبد الله فقال رجل : قَرَأْتُ المُفَصِل البَارِحَة فقال : هَذَّا كَهَدِّ الشِّعْرِ ، إِنَّمَا (3) سَمِعْنَا القِرَاءَةَ وَإِنِّي أَحْفَظُ (4) القُرنَاءَ التِي كَانَ يَقْرَأُ بِهِنَّ النَّبِي عَيِّلِيَّةٍ ثَمَانِي عَشْرَ (5) سُورَةً مِنَ المُفَصَّلِ وَسُورَتَيْنَ // مِنَ آلِ حَامِيمَ .

قوله: هَذًّا كَهَذِّ الشعر، معناه سرعة القراءة والمرور فيها من غير تأمل للمعنى ، كما ينشد الشعر، إنما تعد أبياته وقوافيه، وأصل الهذ: سرعة القطع، ومنه قول الشاعر:

ضربا هذا ذيك وطعنا وخضا(6)

- (1) انظر غريب الحديث للخطابي 2 / 452
  - (2) انظر الإتقان للسيوطى 1 / 63
  - (3) في الصحيح: إناقد 6 / 112
    - (4) في الصحيح: لأحفظ
    - (5) في الصحيح: عشرة
- (6) وهو لعبد الله بن رؤبة العجاج ، وتمام البيت هكذا :
- حتى تقصى القدر المقضى ضربا هذا ذنك وطعنا وخضا راجع القصيدة في ديوانه 1 / 133 – 140





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن خلف أبُو بَكْرِ قال : حدثنا أبو يَحيى الحِمَّانِيُّ اقال : حدثنا أبو يَحيى الحِمَّانِيُّ اقال : حدثنا بُرَيْدُ بن عبد الله بن أبي بُرْدَةً ، عن جده أبي بُردة ، عن أبي مُوسَى الله أوتيت مِزْمَاراً عن أبي مُوسَى لَقَدْ أُوتِيت مِزْمَاراً مِنْ مَزَامِير [آل] (١) داود» .

قلت: أراد بآل داود نفس داود خاصة ، لأنه لم يذكر أن أحدا من آل داود كان أعطي من حسن الصوت ما أعطي داود ، وأخبرني أبو رجاء الغنوي قال : حدثنا أبي قال : حدثنا عمر بن شبَّةَ قال : سمعت أبا عبيدة وسئل عن رجل أوصى لآل فلان قال : هل لفلان نفسه من ذلك شيء ؟ فقال : نعم ، قال الله تعالى : أَكَافِلُو الْ الْفِرْ عَلَى الْفَلَالُونُ الْفَلَالُونُ الْفَلَالُونُ اللهُ عَلَى اللهُ تعالى : أَكَافِلُو الْ الْفِرْ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

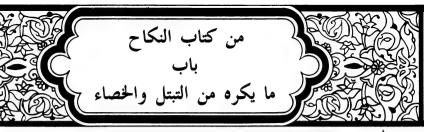
ولا تبك ميتا بعد ميت أجنة علي وعباس وآل أبي بكر(٥) يعنى أبا بكر نفسه .

ويقال: آل الرجل: أهله ، وذلك إذا كان من أوساط الناس ، فأما الرئيس العظيم من الناس ، فآله أشياعه وأتباعه ، وقيل: آل الرجل أهل بيته الأدنون . أخبرنا ابن الأعرابي قال : حدثنا عباس الدوري قال : حدثنا شاذان قال : حدثنا شريك ، عن الأعمش ، عن يزيد قال : قلت لزيد بن أرقم : مَنْ آلُ مُحَمَّد ؟ قال : آلُ علي ، وآلُ جَعْفَر ، وآل عَبَّاس ، وآل عَقِيل .

<sup>(1)</sup> من الصحيح 6 / 112

<sup>(2)</sup> سورة غافر – الآية : 46

<sup>(3)</sup> ذكره الخطابي في غريب الحديث 1/318



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن يونس قال : حدثنا إِبْرَاهِيم بن سَعد بن قال : حدثنا ابن شهاب ، سمع سعيد بن المسيب يقول : سمعت سعد بن أبي وقاص يقول : رَدَّ رَسُول الله عَيْسَةٍ عَلَى عُثْمان بْن مَظْعُون (١) التَبَتُّل ، وَلَوْ أَذِنَ لَهُ لاَ خُتَصَيْنَا .

التَبَتُّلُ: ترك النكاح والانقطاع عنه ، يقال : رجل متبتل ، وأصل البتل القطع ، ومنه قولهم في الصدقات بتة بتلة ، يريدون أنها منقطعة عن الأملاك / خارجة منها(2) . وكان التبتل من شريعة النصارى ، فأما نبينا عَلِيْكُ فقد نهى عنه ودعا إلى النكاح ، وحض عليه ليكثر النسل والعدد ، ويدوم بهم الجهاد ولا ينقطع .

# باب من جعل عتق الأمة صداقها

قال أبو عبد الله : حدثنا قُتيْبَة بن سعيد قال : حدثنا حَمَّاد بن زيد ، عن ثَابت ، وشُعَيب بن الحَبْحاب ، عن أنس بن مالك ، أن رسول الله عَنْ أَنْ صَفِيَّة وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا .

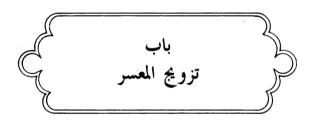
قلت : قد ذهب غير واحد من الفقهاء أن ذلك خاص(3) للنبي عَلِيْكُم ، وقد

- (1) عثمان بن مظعون بن حبيب الجمحي ، أسلم بعد ثلاثة عشر رجلا ، وهاجر إلى الحبشة هو وابنه السائب الهجرة الأولى ، رد النبي علي عثمان التبتل ولو أذن له لا ختصينا ، توفي بعد شهوده بدراً في السنة الثانية من الهجرة . وهو أول من مات بالمدينة من المهاجرين ، وأول من دفن بالبقيع وقبل النبي عثمان وهو ميت وهو يبكي وعيناه تذرفان الإصابة ولم 2/ 464 الترجمة رقم 5453
  - (2) فصل الخطابي معاني الكلمة كلها بتوسع في كتابه غريب الحديث 2 / 329 331
    - (3). في تا: من خاصة النبي

\*

كان مخصوصا في باب المناكح(1) بأمور لم يشركه فيها أحد من أمته . وقد تأوله بعضهم على معنى السلب ، أي لم يجعل لها صداقا غير عتقها ، وقيل : إنه أراد بصداق العتق قيمة رقبتها ، فإذا أعتق الرجل أمته على أن تُزوِّج نفسها منه وقع العتق ، ولم يلزمها أن تنكحه وعليها قيمتها ، فإن شاءت أن تنكحه وتكون القيمة التي له عليها مهراً جاز ذلك .

وذهب أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه// إلى ظاهر الحديث وقالا : إذا [أعتقها](2) على ذلك لزمها التزوج ، وكان عتقها عوضا عن بضعها ، وهو قول سعيد بن المسيب ، والحسن ، وإبراهيم النخعي(3) .



- (1) في تا : النكاح
- (2) من تا ، ساقط من الأصل
- (3) راجع تلك الأقوال بتفصيل في كتاب المغني لابن قدامة 7 / 74
  - (4) في الصحيح زيادة : فصعد النظر فيها وصوبه 6 / 121
    - (5) في الصحيح: طأطأ رسول الله عَلِيْكُ
      - (6) في الصحيح: بها 6/122
        - (7) في الصحيح: عندك من





من حديد ، فقال : «مَاذَا مَعَكَ مِنَ القُرْآنِ ؟» قال : سورة كذا وسورة كذا عَدَّدَهَا ، فقال : «تَقْرَؤُهُنَّ عَنْ ظَهْرٍ قَلْبِكَ» ، قال : نَعَمْ قال : «اذْهَبْ فَقَدْ مَلَّكْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ القُرآنِ»

فيه من الفقه أن المهر لا حَدَّ / لأقله .

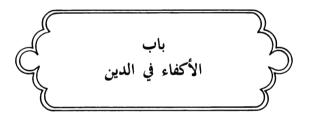
وفيه أن المال غير معتبر في باب المكافأة(١).

وفيه أن الأجرة على تعليم القرآن جائِزة .

وفيه أن ما جاز عليه الإجارة جاز أن يكون مهراً .

والباء في قوله: «بما معك» معناه التعويض كما تقول بعتك هذا الثوب بدينار أو بعشرة دراهم، ولو كان معناه أنه زوجه إياها من أجل حفظه القرآن تفضيلا له، لحصلت المرأة موهوبة بلا مهر، وهذا خصوصية للنبي عَلَيْتُلُهُ لِيست لغيره.

وفيه دليل على أن العقد قد يصح بغير لفظ النكاح والتزويج ، ألا تراه يقول قد ملكتكها بما معك من القرآن ، وأكثر أهل العلم على إبطال النكاح على تعليم القرآن ، وأجازه الشافعي قولا بالحديث ، وهو قول أحمد بن حنبل إلا أنه [قال](2) أكرهه .



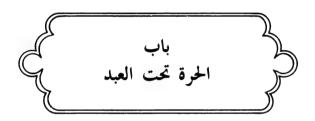
قال أبو عبد الله : حدثنا عُبَيد بن إسماعيل قال : حدثنا أَبُو أَسَامَة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : دَخل رسول الله عَيِّلِيَّهُ على ضُبَاعَة بنتِ الزَّبَيْر (3) فقال لها : «لَعَلَّكِ أَرَدْتِ الحَجَّ ؟» قالت : والله ما أجدني (4) إِلاَّ وَجِعَةً ، فقال لها : «حُجِّي وَاشْتَرِطِي وَقُولِي : اللَّهُمَّ مَحَلِّي

- (1) في تا: المكافآت
- (2) من تا، وفي الأصل: قد
- (3) ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي علية عمدة القارى 20 / 85
  - (4) في الصحيح: لا أجدني 6/123



#### حَيْثُ حَبَسْتَنِي (1)

قلت: في هذا الحديث دليل على أن الإحصار لا يقع إلا بعدو مانع، وأن المرض وسائِر العوائق لا يقع بها الإحلال، ولو كان يقع بها الإحلال لما احتاجت إلى هذا الشرط، وهو قول ابن عباس حين قال: لاحَصْرَ إلا حصر العدو، وكذلك رُوِيَ معناه عن ابن عمرو، وذهب بعض أهل العلم إلى أن ذلك شيء خاص كان لها، كما كان الإذن في فسخ الحج خاصا لأصحابه. قلت: وفي قوله: «محلي حيث حبستني» دليل على أن المُحْصَر يحل حيث يجلس، وينحر بدنة، هناك حرما كان أو حِلا.



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : حدثنا مالك ، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة قالت : كان فِي بَرِيرَةَ (2) ثلاث سُنَن أُعْتِقَتْ (3) // فَخُيِّرَتْ ، وقال رسول الله عَيِّلِيَّهِ : (الوَلاَءُ لِمَنْ أَعْتَقَ» ، وَدَخَلَ رَسُول الله عَيِّلِيَّهِ وَبُرْمَةٌ عَلَى النَّارِ فَقُرِّبَ إِلَيْهِ خُبْرٌ وَأُدْمٌ مَنْ أَدْم البَيْتِ فقال : (أَلَمْ أَرَ البُرْمَةَ ؟) فقيل : لَحْمٌ تُصُدِّقَ (4) عَلَى بَرِيرَةَ وَأَنْتَ لاَ تَأْكُلُ الصَّدَقَة قال : (هُو لَهَا (5) / صَدَقَة وَلنَا هَديَّةً» .

قال الشافعي : الأصل في المكافأة حديث بريرة وذلك لأن زوجها كان

<sup>(1)</sup> في الصحيح زيادة: وكانت تحت المقداد بن الأسود

 <sup>(2)</sup> بريرة: جارية اشترتها عائشة رضي الله عنها فأعتقتها ، وكانت مولاة لبعض بني هلال فكاتبوها ثم باعوها لعائشة . عمدة القاري 20 / 90

<sup>(3)</sup> في الصحيح : عتقت 6 / 124

<sup>(4)</sup> في الصحيح: تصدق به

<sup>(5)</sup> في الصحيح: هو عليها



عبدا ، فلما استفادت الحرية فضلته بها ، فكان لها الخيار في المقام معه أو الفراق .

وقوله عَيْقَالِيم : «هو لها صدقة ولنا هدية» ، يريد أنه إنما كان صدقة قبل الاستحقاق ، فلما ملكته بالقبض بطل معنى الصدقة ، وصار لنا بالإذن منها في أكله بمعنى الهديَّة .

وفيه دليل على أن من قدم إلى رجل طعاما ، فإن له أن يستوفيه أكلا ، وإن شاء أن يطعمه غيره كان له ذلك ، وإن شاء أن يجمله إلى منزله فعل ذلك ، لأنه إذا كان بمنزلة الهدية المقبوضة كان له أن يتصرف فيه تصرف المُلاَّك ، وهذا إذا كان قد خلى بينه وبين ذلك ، فإن كان قد أضافه فأجلسه على مائدته ، كان له أن يأكل منها بالمعروف ، ولا يحمل منها شيئا إلا بإذنه ، ولا يطعم غيره إلا بإذنه ، وقد استحسن بعض أهل العلم لأهل المائدة الواحدة ، أن يناول بعضهم بعضا مما بين أيديهم قال : فإن أكلوا على مائدتين لم يكن لأهل إحدى المائدتين أن يناولوا أهل المائدة الأخرى .

وذهب بعض أهل العلم إلى أن من قدم إلى رجل طعاما ليأكله ، فإنه لا يجري مجرى التمليك ، وله أن يحول بينه وبينه إذا شاء ، وهذا على قول من يذهب إلى أن الرجل إذا غصب طعاماً لرجل ، ثم أطعمه إياه وهو لا يعلم أنه عين ماله ، فإنه لا يبرأ منه .

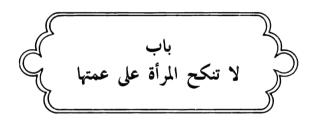
## باب وأمَّهاتكم اللاتي أرضَعْنكُم

قال أبو عبد الله : حدثنا الحَكَمُ بن نَافِع قال : حدثنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني عُرْوَة بن الزُّبير ، عن زينب بنت أبي سلمة ، لما مات أبو لهب أُرِيَهُ بعضُ أهله بِشَرِّ حِيبَة قال له : مَاذَا لَقِيتَ ؟ قال أَبُو لَهَبٍ ، لَمْ أَلْقَ بَعْدَكُم (١) غَيْرَ أَنِّي سُقِيتُ فِي هَذِه بِعَتَاقَتِي ثُوَيْبَةً .

(1) في الصحيح: بعدكم خيرا 6 / 125

10X

قوله: بشر حيبة ، يعني بِشَرِّ حَالٍ يقال: بات الرجل بِحِيبَةِ سوء: أي بحال سوء ، وكانت ثُوَيْبَةُ قد أرضعت رسول الله عَلَيْكُ . وقوله: سقيت في هذه ، يريد الوقْبَة (١) التي بين السبابة والإبهام .



قال أبو عبد الله : / حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن أبي الزنَاد ، عن الأُعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيْلِيَّةٍ قال : «لاَ يُجْمَعُ بَيْنَ المَرْأَةِ وَخَالَتِهَا»

قَالَ : وحدثنا عَبْدَانَ قَالَ : أخبرنا عبد الله قَالَ : حدثنا عَاصمٌ ، عن الشَّعبي ، سَمِعَ جَابِراً قالَ : نهى رسول الله ﷺ أَنْ تُنْكَحَ المَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا (2) .

إنما نهى عن الجمع بينهما لئلا يقع بينهما التنافس في الحظوة عند الزوج ، فيؤدي ذلك إلى قطيعة الرحم ، وفي معنى خالتها وعمتها خالة أبيها وعمته ، وعلى هذا القياس كل امرأتين لو كانت إحداهما رجلا لم تحل له الأخرى ، وهذا في النسب خصوصا دون الصهر ، وذلك أنه قد يجوز للرجل أن يجمع بين المرأة وبين امرأة أبيها ، ولو تقدر أن تكون هذه المرأة ابنا لم يجز له أن ينكح امرأة أبيه .

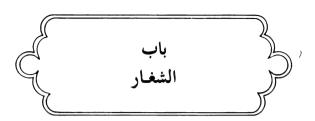
(1) الوَقْبَة: كوة عظيمة فيها ظل

أو هي نقر في الصخرة يجتمع فيه الماء

أو. هي نحو البئر في الصفا تكون قامة أو قامتين يستنقع فيها ماء السماء - لسان العرب 3 / 961

(2) هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عن الخطابي 6 / 128

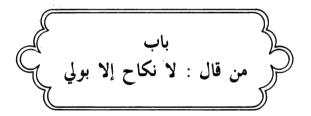




قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : حدثنا مالك ، عن نافع ، عن الشّغار ، وَالشّغَارُ : نافع ، عن الشّغارِ ، وَالشّغَارُ : أَنْ يُزَوِّجَهُ الآخَرُ ابْنَتَهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاق .

وهذا التفسير يروى مقرونا بالحديث ، فيقال : إنه من قول نافع ، وممن أبطل هذا النكاح مالك(1) ، والشافعي(2) ، وأحمد بن حنبل(3) ، وأصل الفروج الحظر ، وهو لا يرتفع بالأمر المحظور ، وإنما يرتفع بالأمر المأذون فيه .

وقد جوز هذا النكاح بعض الفقهاء (4) وقالوا: ليس فيه شيء أكثر من إبطال المهر ، والنكاح لا يبطل بفساد المهر ، فالعقد صحيح ولكل واحدة منهما مهر مثلها ، وهذا (5) غلط ، وذلك لأن المهر ليس شيئا غير العقد ، ولا العقد شيئا غير البدل وهو المهر ، وهو إذا فسد مهراً فسد عقدا .



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن أبي عمر ، قال حدثني أبي قال :

- (1) المدونة الكبرى 2 / 139
- (2) راجع كتاب الأم 5 / 68
  - (3) انظر المُغْنِي 7 / 176
- (4) أمثال : عطَّاء ، وابن مكحول ، والزهري وسواهم
  - (5) في تا : وهو

\*\*\*

حدثني إبراهيم، عن يونس، عن الحسن في قوله: فَلْكَ نَعَبْ لَهُ لَوْ وَلَهُ أَخْتاً لِي مِنْ قَال : رَوَّجْتُ أَخْتاً لِي مِنْ رَجُلٍ فَطَلَّقَهَا حَتَّى إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا جَاءَ يَخْطُبُهَا ، فَقلت له : رَوَّجْتُكَ وَفَرَشْتُكَ وَأَكْرَمْتُكَ فَطَلَّقْتَهَا ، ثُمَّ جَئْتَ تَخْطُبُهَا ، لاَ وَالله / لاَ تَعُودُ إِلَيْكَ وَفَرَشْتُكَ وَأَكْرَمْتُكَ فَطَلَّقْتَهَا ، ثُمَّ جَئْتَ تَخْطُبُهَا ، لاَ وَالله / لاَ تَعُودُ إِلَيْكَ أَبُداً (2) ، وَكَانَت المَرْأَةُ تُرِيدُ أَنَّ تَرْجِعَ إِلَيْهِ ، فَأَنْزَلَ الله تعالى هذه الآية : «فَلاَ تُعْضُلُوهُنَّ» فقلت : الآن أَفْعَلُ يا رسول الله قال : فَزَوَّجْتُهَا (3) إِيَّاهُ .

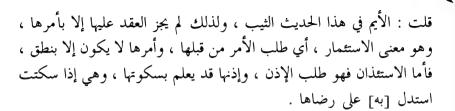
قوله: فَرَشْتُكَ ، يعني جعلتها لك فراشا ، يقال: فرشت الرجل: إذا فرشت له ، كما تقول وزنت الرجل وَكِلْته: إذا وزنت له وكلت له ، وأصله من ومعنى العَضْل: منع الوَلِيِّ وليته من النكاح وحبسها عنه ، وأصله من قولهم: عضلت الناقة ، فهي معضل: إذا احتبس ولدها في بطنها ، وكذلك الدجاجة إذا احتبس بيضها ونشب فلم يخرج ، قال الشافعي: وهذه الآية أدل شيء على أن المرأة لا تزوج نفسها ، ولو كان لها إلى ذلك سبيل لم يتحقق معنى العضل (4).

باب لا ينكح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاها

قال أبو عبد الله : حدثنا معاذُ بنُ فَصَالَة قال : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة ، أن أبا هريرة حدثهم ، أن النبي عَيَالِللهِ قال : «لا تُنكَحُ البِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ» قالوا : يا رسول الله وَكَيْفَ إِذْنُهَا ؟ قال : «أَنْ تَسْكُتَ» .

- (1) سورة البقرة الآية : 232
- (2) في الصحيح زيادة : وكان رجلا لا بأس به 6 / 133
  - (3) في الصحيح: فِزوجها
  - (4) راجع كتاب الأم 5 / 11





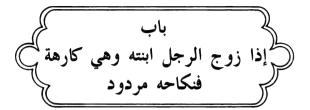
قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن الرَّبِيعِ بن طَارِق قال : أخبرنا الله ، عن ابن أبي مُلَيْكَة ، عن أبي عَمْرو مولى عائِشة ، عن عائشة أنها قالت : يا رسول الله ، إِنَّ البِكْرَ تستحيى قال : «رضاها صَمْتُهَا» ،

وكان الشافعي رحمه الله يقول: للأب أن يزوج البالغ البكر وإن لم تستأذن ، وكذلك الجد إذا لم يكن أب ، وليس ذلك لغير الأب من الأولياء(1) ، وهو قول مالك(2) ، وابن أبي ليّلَى ، وأحمد بن حنبل(3) ، ومعنى الاستئذان عندهم في هذا . إنما هو على استطابة النفس دون الوجوب ، واحتج الشافعي في ذلك بما رواه عن مالك ، عن عبد الله بن الفضل ، عن نافع بن جبير ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله // عَلِيلِيّهُ : «الأَيّمُ أَحَقُ بِنَفْسِهَا مِنْ [وليها] (4) ، والبكر / تستأمر في نفسها وإذنها صماتها»(5)

قال: ودليل قوله: «الأيم أحق بنفسها من وليها» [ولي البكر](6) أن الولي أحق بها من نفسها، وذلك من طريق دلالة المفهوم، والمراد بالأيم الثيب، لأنه قابلها بالبكر.

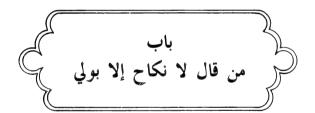
- (1) كتاب الأم 5 / 15
- (2) راجع المدونة الكبرى 2 / 140
- (3) المغني لابن قدامة 7 / 13 رقم 5088
- (4) من تا ، خلافا للأصل ففيه : قبلها
- (5) رواه الإمام مالك في الموطإ عن عبد الله بن عباس كتاب النكاح باب استئذان البكر والأيم في نفسها 2 / 62 63 ، كما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن ابن عباس كتاب النكاح باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق والبكر بالسكوت 2 / 1037 الحديث رقم 1421
  - (6) من تا ، خلافا للأصل ففيه : البكر





قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عبد الرحمن ، ومُجمِّع ابني يزيد بن جارية ، عن خنساء بنت خدام الأنصارية (١) ، أنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ ، فَأَتَتْ رسول الله عَيِّالِيَّهُ فَرَدَّ نِكَاحَهُ .

قلت : وهذا أيضا مما يستدل به أصحاب الشافعي ، وذلك أن الثيوبة إنما ذكرت في هذا الحديث ليعلم أنها علة للحكم ، فدل على أن حكم البكر بخلاف ذلك .



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن صالح (2) قال : حدثنا عَنْبَسَة قال : حدثنا يونس ، عن ابن شهاب قال : أخبرني عُرْوَة بن الزُّبير ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء فذكرت (3) ثلاثة منها قالت : ونكاح رابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا

<sup>(1)</sup> خنساء بنت خذام بن خالد وقال أبو عمر : خنساء بنت بن وديعة الأنصارية من الأوس ، وكان خذام من أهل مسجد الضرار ومن داره أخرج – عمدة القارى 20 / 129

<sup>(2)</sup> في الصحيح: سبق هذا الراوي رواة آخرون هكذا: حدثنا يحيى بن سليمان ، حدثنا ابن وهب ، عن يونس 6 / 132

<sup>(3)</sup> في الأصل وتا: فذكر ، والتاء من عندي لكونها تتناسب مع السياق





تمنع (١) من (2) جاءها ، فإذا حملت ووضعت حملها جمعوه لها ، فدعوا لهم القافة ثم ألحقوا [ولدها] (3) بالذي يرون ، فالتاطته(4) [ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك ، فلما بعث محمد عَلِيَّ بالحق ، هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم]

قولها : التاطته ، تعني استلحقته ، وأصل اللوط : اللصوق ، ومنه قول أبي بكر في عمر : اللَّهُمَّ وَالوَلَدُ أَلوَطُ : أي ألصق بالقلب .

باب لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع

قال أبو عبد الله : حدثنا يَحْيَى بن بُكَيْر قال : حدثنا اللَّيث ، عن جَعْفَر بن رَبِيعَة ، عن النبي عَيِّلِيَّهُ قال : بن رَبِيعَة ، عن النبي عَيِّلِيَّهُ قال : «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظِّنَّ أَكْذَبُ الحديث ، وَلاَ تَجَسَّسُوا وَلاَ تَحَسَّسُوا وَلاَ تَحَسَّسُوا وَلاَ تَحَسَّسُوا وَلاَ تَجَسَّسُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخْوَاناً ، وَلاَ يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتُرَكَ» ،

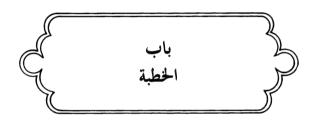
قوله: «إياكم والظن» فإنه يريد تحقيق ظن السوء ، دون ما يهجس في القلب من خواطر الظنون فإنها لا تملك، ولذلك قال: «فإن الظن أكذبُ الحديث» (٥) [يريد أن تحقيق الظن بغير علم ينجم لصاحبه عن الكذب] (٥) إذا قال عن ظنه ما لا يتيقنه ، فحكم به على الغيب ، فيقع الخبر عنه حيئذ كذبا . والتجسس : البحث عن باطن أمور الناس وأكثر / ذلك في الشر ، والتحسس بالحاء : طلب الخير ، وأصله من الحس ، يريد أنه يتبعه بحسه ،

- (1) و(2) في الصحيح: لا تمتنع ممن 6 / 132
  - (3) من الصحيح: 6 / 133
  - (4) في الصحيح: فالتاط به
- (5) رواه الإمام البخاري في كتاب الأدب المفرد
  - (6) من تا ، ساقط من الأصل

Fex

ويقال : خرج القوم يتجسسون الأخبار ويتحسبونها ويتحسسونها كل ذلك واحد .

وقوله: «لا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك» إنما يتحقق النهي عنه إذا كان قد ركن كل واحد منهما إلى صاحبه وأراد العقد، فأما قبل ذلك فلا يدخل في النهي، وهو خاطب من الخطاب، وقد خطب معاوية، وأبو الجهم، فاطمة بنت قيس الفهرية، فجاءت رسول عيسة تستشيره في أمرهما، فخطبها لأسامة بن // زيد، فتركتهما ونكحته(ا).



قال أبو عبد الله : حدثنا قبيصة (2) قال : حدثنا سفيان ، عن زيد بن أسلم قال : سمعت ابن عمر يقول : جَاءَ رَجُلاَنِ مِنْ المَشْرِقِ فَخَطَبَا ، فقال النَّبَى عَلِيْكُ : «إِنَّ مِنَ البَيَانِ لَسِحْراً (3)

قوله : «إن من البيان لسحراً» البيان بيانان :

بيان تقع به الإبانة عن المراد بأي لغة كان ، وبأي لسان أبان ، ولم يرد بالسحر هذا النوع منه .

والضرب الآخر منه: بيان بلاغة وحذق ، وهو ما دخلته الصنعة بالتحبير له ، والتحسين لألفاظه ، حتى يروق السامعين ، ويستميل به قلوبهم ، فهو الذي يشبه بالسحر إذا خلب القلوب ، وغلب على النفوس ، حتى ربما حول الشيء عن ظاهر صورته ، وصرفه عن قصد جهته ، فيبرزه للناظرين في معرض غيره ، وهذا قد يُمدح مرة ويذم أخرى ، فأما المدح ، فهو إذا

- (1) أخرج الحديث مسلم في صحيحه عن فاطمة بنت قيس كتاب الطلاق باب المطلقة ثلاثا لا نفقة لها 2 / 1114 الحديث رقم 1480 كما رواه الإمام أحمد في مسنده عن فاطمة بنت قيس 6 / 414
  - (2) من الصحيح 6 / 137 ، خلافا للأصل وتا ففيهما: قتيبة
    - (3) في الصحيح: سحرا



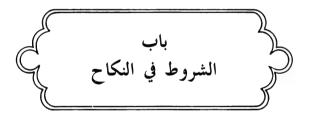
صرف إلى الصدق ، ونصربه الحق ، وقد روي عن عمر بن عبد العزيز ، أن رجلا سأله حاجة فاعتاص عليه قضاؤها ، فَرَقَّق الرجل له القول في ذلك فقال : إن هذا هو السحر الحلال وأنجزها له .

وأما الضرب المذموم منه ، فهو أن يقصد به الباطل ، وأن يلحد به إلى اللبس والتورية ، حتى يوهمك القبيح حسنا ، والمنكر معروفا ، وهذا هو المذموم المشبه بالأمر المذموم وهو السحر .

وقال بعض أهل اللغة : أصل السحر : الخداع ، وأنشد قول الشاعر : / وَنُسْحَرُ بَالطَّعَامِ وَبِالشَّـرَابِ(١) أي نخدع

واحتج أيضا بقول لبيد(2):

فإن تسألينا فيم نحن فإنسا عصافير من هذا الأنام المسحر يريد المعلل المخدوع ، وقال : أصل السحر : صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره ، ومنه قوله تعالى : جَانِسَى تَسْعَرُورَ (3) أي تصرفون ، وحكى محمد بن سلام الجمحي عن يونس قال : العرب تقول : ما سحرك عن وجه كذا ؟ أي ما صرفك عنه ؟



قال أبو عبد الله : حدثنا أبو الوَلِيد هشام بن عبد الملك قال : حدثنا

(1) الشعر لامرىء القيس ، وتمام البيت هكذا :

أرانا موضعين لأمر عيب وسحر بالطعام وبالشراب راجع ديوانه ص 97

(2) هو أَبَو عقيل لبيد بن ربيعة بن مالك العامري من هوازن قيس ، كان من الشعراء المعدودين في الجاهلية ، أدرك الإسلام ، وَوَفَدَ على النبي عَلَيْكُ وأسلم ، توفي سنة 41 هـ . انظر شرح المعلقات للزوزني ص 124 :٠

والبيت من قصيدته في ديوانه ص 46 - 56

(3) سورة المؤمنون – الأية: 89

Fex

لَيْثُ ، عن يزيد بن أبي حَبيبٍ ، عن أبي الخَيْرِ ، عن عُقْبَة ، عن النبي عَلَيْثُ ، عن النبي عَلَيْتُ مَا أَوْفَيْتُمْ مِنَ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الفُرُوجَ» .

قلت : قد تختلف الشروط في عقود النكاح ، فمنها ما يجب الوفاء به ، ومنها ما لا يجب ، فأما الذي يجب الوفاء به فهو المهر ، والنفقة ، وحسن العشرة ، وقد شرط الله تعالى هذه الأمور لهن على الأزواج في قوله : فَإِمْسَاكُمْ بِمَعْرُوفٍ اَوْتَسْرِ فِي لِإِحْسَرِ (١)

وأما الذي لا يلزم من الشروط، فهو ما نهى النبي عَلِيْكُمْ عن اشتراطه، كقوله(2): «لا يَجِلُّ لاَمْرَأَةً أَنْ تَسْأَلُ طَلاقَ أَخْتِهَا لِتَكُفْأُ مَا فِي إِنَائِهَا»(3) ونحو ذلك من شروط الضِّرَار، وقد اختلف العلماء في المرأة إذا اشترطت على الزوج أن لا يخرجها من دارها، وأن لا يدخل عليها إلا نهاراً دون الليل، أو ليلا دون النهار، أو لا يتزوج عليها امرأة، أو لا يتسرى، أو نحوها من الأمور، فكان الشرط في مثل هذه الأمور عند أكثرهم باطلا، وقد قال النبي عَلِيْكَةً: «كُلُّ شَرْطُ لَيْسَ فِي كِتَابِ الله فَهُو بَاطِلٌ وإَنْ كَانَتْ مِائَةَ وَالنبي عَلِيْكَةً: يكون الله الرجال من أزواجهن أن يكن حيث يكون أزواجهن من حضر // أو سفر، ما لم يخرج ذلك عن عرف، ولا اتصل بضرر يلحقهن، أو خوف عليهن في مثل ركوب بحر، أو مقام في برية وموضع خسف، وجعل لهم أن يدخلوا عليهن في كل وقت من ليل أو نهار، وقد روي: أن كل شرط في نكاح، فالنكاح يهدمه إلا الطلاق (5)، وكذلك هذا في عدد النكاح الأربع من الحرائر، وإباحة التسري من الإماء وكذلك هذا في عدد النكاح الأربع من الحرائر، وإباحة التسري من الإماء بلا عدد محصور.

- سورة البقرة الآية : 229
  - (2) في تا : لقوله
- (3) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة كتاب البيوع باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سومه
- (4) طرف من حديث أُخرجه البخاري في صحيحه عن عائشة كتاب البيوع باب إذا اشترط شروطا في البيع لا تحل .
- (5) رواه عبد الرزاق في مصنفه عن إبراهيم بن زيد النخعي كتاب النكاح باب الشرط في النكاح 199 – 204





/ وقال الشافعي رحمه الله: إذا نقصت المرأة عن مهر مثلها شيئا في شيء من هذه الشروط ، أعطيت تمام مهر مثلها وبطل الشرط(۱) ، وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : المسلمون عند شروطهم إلا شرطا أحل حراما أو حرم حلالا(2) ، فيرون أنه أشار بذلك إلى كل أمر تشارطاه فيما بينهما ، مما لم يحظره الدين ، ولم تحرمه الشريعة ، فعلى الزوج الوفاء به ، وروي نحو من ذلك(3) عن ابن مسعود ، وإليه ذهب الأوزاعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه .

باب حق إجابة الوليمة والدعوة

قال أبو عبد الله : حدثنا مُسَدَّد قال : حدثنا يَحْيَى ، عن سفيان قال : حدثني منصور ، عن أبي وائل ، عن أبي موسى ، عن النبي عَيِّلِهِ قال : «فُكُّوا العَانِيَ ، وَأَجِيبُوا الدَّاعِيَ ، وعُودُوا المَريضَ»

العاني : الأسير ، والداعي : الذي أمر بإجابته صاحب الوليمة خصوصا ، وذلك لما فيه من الإشادة بالنكاح والإظهار لأمره .

[قال أبو عبد الله]: وحدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله عَيْقِيلِهُ قال: ﴿إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى اللهِ عَيْقِيلِهُ قال: ﴿إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الوَلِيمَة فَلْيَاتُهَا﴾ (4)

قلت : وفيه من الشرط أن لا يكون بحضرتهم منكر ، ورأى أبو مسعود

<sup>(1)</sup> انظر كتاب الأم للشافعي 5 / 53

<sup>(2)</sup> رواه أبو داود عن أبي هريّرة - كتاب الأقضية - باب في الصلح 3043 - الحديث رقم 3594

<sup>(3)</sup> في تا : وروى من نحو ذلك

<sup>(4)</sup> هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عند الخطابي 6 / 143

F2X

الأنصاري(١) صورة في البيت فانصرف ، ودعا ابن عمر أبا أيوب ، فرأى في البيت سترا على الجدار فقال : ابن عمر : غَلَبْنَا عَلَيْهِ النِّسَاءُ ، فقال : مَنْ كُنْتُ أَخْشَى عَلَيْكَ ، وَالله لاَ أَطْعَمُ لَكُمْ طَعاماً ، فَرَجَعَ (٤) .

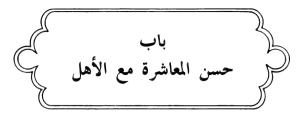
### باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس

قال أبو عبد الله : حدثنا سَعِيد بن أبي مريم قال : حدثنا أبو غَسَّان قال : حدثني أبو حازم ، عن سهل قال : لما عَرَّسَ أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِي وَعَا النَّبِي عَيِّلِي وَأَصْحَابَهُ ، فَمَا صَنَعَ لَهُمْ طَعَاماً وَلاَ قَرَّبَهُ إِلَيْهِمُ ، إِلاَّ امْرَأَتُهُ أُسَيْدٍ بَلَّتْ تَمَرَاتٍ فِي تَوْر (3) مِنْ حِجَارَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا فَرَغَ النَّبي أَمُّ أُسَيْدٍ بَلَّتْ تَمَرَاتٍ فِي تَوْر (3) مِنْ حِجَارَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا فَرَغَ النَّبي عَلَيْكٍ مِنَ الطَّعَامِ مَا ثَتْهُ (4) لَهُ فَسَقَتْهُ تُتْحِفُهُ (5) بذلك .

قوله : ماثته ، يريد مرسته بيدها ، يقال : مِثْتُ الشيء أميثه وأُمَوِّثُهُ : إذا دُفته في ماء أو نحوه ، فَانْمَاثَ : أي ذاب وانحل .

- (1) عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن أسيرة بن الخزرج الأنصاري أبو مسعود البدري صاحب النبي عَلِيلًا ، شهد العقبة ، روى عن النبي عَلِيلًا ، وعنه ابنه بشير وعبد الله بن يزيد الخطمي وأبو وائل وعلقمة وقيس بن أبي حازم وعبد الرحمن بن يزيد النخعي وآخرون ، مات سنة 40 هـ تهذيب التهذيب 7 / 247 249
- (2) وصل هذا الحديث الإمام أحمد في كتاب الورع عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله راجع ص 139
  - وزاد الحافط ابن حجر : بأن مسددا وصله في مسنده فتح الباري 9 / 249
    - (3) التَّوْر: القدح
    - (4) في الصحيح: أماثته 6 / 145
    - (5) من الصحيح ، خلافا للأصل وتا ففيهما : تحفه





قال أبو عبد الله : / حدثنا سُلَيْمَان بن عبد الرحمن ، وعلى بن حُجْر قالا : أخبرنا عِيسَى بن يُونُس قال : حدثنا هشام بن عُرْوَة ، عن عبد الله بن عُرْوَة ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : جلست إحدى عَشْرَةَ امرأةً فَتَعَاهَدْنَ وَتَعَاقَدْنَ أَنْ لا يَكُتُمْنَ مِنَ أُخْبَارِ أَزْوَاجِهِنَ شَيْئاً :

قالت الأولى: زَوْجِي لَحْمُ جَمَلٍ غَتٌ على رأس جبل الأَسْهَلُ فَيُرْتَقَى وَلاَ سَجِينٌ فَيُنْتَقَل .

قالت الثانية : زوجي لاَ أَبُثُ خَبَرَه // إِنِّي أَخَاف أَن لاَ أَذْرَهُ إِنْ أَذْكُرُهُ أَنْكُو عُجَرَهُ وَبُجَرَه .

قالتُ الثالثة : (وجي العَشَنَّق ، إِنْ أَنْطِقْ أَطَلَقْ ، وإِنْ أَسْكُتْ أَعَلَقْ . قالت الرابعة : زوجي كَلَيْل تِهَامَةَ لاَ حَرِّ وَلاَ قَرِّ وَلاَ مَخَافَةَ وَلاَ سَآمَةَ . قالت الخامسة : زوجي إِن دَخَلَ فَهِدَ وَإِنْ خَرَجَ أَسِدَ وَلاَ يَسْأَل عَمَّا عَهَدَ .

قَالَتِ السَّادِسَةِ : زُوجِي إِنْ أَكُلَ لَفَّ وَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَّ وَإِنْ اضْطَجَعَ الْتَفَّ ، وَلاَ يُولِجُ الكُفُّ لِيَعْلَمَ البَثَّ .

قالت السَّابِعة : زُوجي عَيَايَاءُ (أَ) طَبَاقَاءُ كُلُّ داء لَهُ دَاءٌ شَجَّكِ أَوْفَلَّكِ أَوْ جَمَعَ كُلاَّ لك .

قالت الثامنة : زوجي المس مَسُّ أَرْنَبٍ ، والرِّيحُ رِيحُ زَرْنَبٍ .

قالت التاسعة : زوجي رَفِيعُ العِمَاد ، طُويل النِّجاد ، عَظَيم الرَّمَاد ، قَرِيبُ البِيت من الناد .

قالت العاشرة : زوجي مالِكٌ ومَالِكٌ ؟ مالكٌ خَيْرٌ من ذلك ، له إِبلٌ

(1) في الصحيح: غياياء أو عياياء 6 / 146

مَعْ اللَّهُ الْمَبَارِكَ ، قليلات المسارح ، إِذَا سَمِعْنَ صَوْتَ المِزْهَرِ أَيْقَنَّ أَنَّهُنَّ هَوَالكُ .

قالت الحادية عشرة : زَوْجِي أبو زرع وما أبو زرع ؟ أنَاسَ من حُلِيٍّ أُذُنَيَّ وَمَلَأُ مِنْ شَحْم عَضُدَيُّ ، وَبَجَّحَنِي فَبَجِحَتْ إِلَىَّ نَفْسِي ، وجدني في أهل غُنيمة بشِقٍّ فجعلني في أهل صَهيل وأطِيطِ ودائِس وَمُنَقٍّ فعنده أَقُولَ فَلاَ أُقَبَّحُ ، وَأَرْقُدُ فَأَتَصَبَّحُ ، وأَشْرَبُ فَأَتَقَمَّحُ ، وقال بعضهم : فَأَتُقَنَّحُ . أُمُّ أَبِي زرع ، فما أم أبي زرع ؟ عُكُومُها رَدَاحٌ ، وَبَيْتُها فَسَاحٌ . ۖ ابن أبي زرع ، فما أبن أبي زرع ؟ مَصْجعُه كَمِسَلِّ شَطْبَهِ ، وَيُشْبِعُهُ ذِرَاع الجَفْرَةِ ، بنت أبي زرع فما بنت أبي زرع ؟ طَوْع أبيها وَطَوَعُ أمها ، وَمِلْءُ كِسَائِهَا ، وَغَيْظُ جَارِتِها ، جَارِية أَبِي زرع / وما جارية أَبِي زرعِ ؟ لاَ تَبُثَّ حديثنا تَبْثِيثاً ، ولا تُنَفِّثُ مِيرَتَنا تنقيتا ، وَلاَ تَملأُ بيتنا تَعْشِيشاً . قالت : خرج أبو زرع والأوطابُ تُمْخَضُ فلقى امرأةً معها ولدان لها كالفهديْن ، [يلعبان] (١) مِنْ تحت خَصْرها برُمَّانَتَيْن ، فَطَلَّقَنِي ونكحها فَنَكَحْتُ بعده رجلا سَرِيًّا ، ركب شَريًّا ، وأُخذ خَطِّياً وأراحٌ عَلَيَّ نَعَماً ثَرِياً وَأَعْطَانِي مِنْ كُلِّ رَاثَحَة زَوْجاً وقال : كُلِي أُمَّ زَرع وَمِيرِي أَهْلَكِ ، فلُو (2) جَمَعْتُ كل شيء أعطانيه ما بَلَغَ أَصْغَرَ آنِيةِ أَبِي زرَع ، قالت عَائَشَة : قال رسول الله عَيْلِيَّةِ : «كُنْتُ لَكِ كَأْبِي زَرْعَ لِلْمِّ زَرْعِ » . قال وقال سعيد بن سلمة ، عن هشام ، وَلاَ تَغُشُّ بيتنا تَعْشيشا (٥) .

قلت : قد فسر أبو عبيد هذا الحديث في كتاب غريب الحديث (4) ونحن نذكر ما نحتاج إلى ذكره منه ، ونضم إليه ما يجب أن يضم إليه ، من زيادة بيان، وشرح معنى إن شاء الله .

قال: أبو عبيد: قولها: لحم جمل غث، يعني المهزول على رأس جبل، تصف قلة خيره وبعده مع القلة، كالشيء في قلة الجبل الصعب لا ينال إلا بالمشقة.

- (1) من الصحيح 6 / 147 ، ساقط من الأصل ومن تا
  - (2) في الصحيح: قالت فلو
  - (3) في الصحيح: ولا تعشش بيتنا تعشيشا
    - (4) راجع غريب الحديث 2 / 289





قلت : معنى البعد في هذا أن يكون قد وصفته بسوء الخلق ، والترفع بنفسه ، والذهاب بها تيها وكبرا ، تريد أنه مع قلة خيره ونزارته ، يتكبر على العشيرة ، وينأى بجانبه ، فيجمع إلى منع الرفد الأذى وسوء الخلق .

وقولها : ولا سمين فيُنتَقَلَ ، تريد أنه ليس في جانبه طرق فتحتمل سوء عشرته ، لذلك يقال : انتقلت الشيء : أي نقلته .

وقول الثانية : أذكر عجره وبجره ، قال أبو عبيد : العُجَر أن يتعقد العصب ال أو العرق حتى تراها ناتئة من الجسد ، والبُجر: نحوها إلا أنها في البطن خاصة ، واحدتها بُجْرَة ، ومنه قيل : رجل أبجر : إذا كان عظيم البطن ، وامرأه بجراء .

قلت : فسر أبو عبيد اللفظ و لم يذكر المعنى ، وإنما أرادت بالعجر والبجر : عيوبه الباطنة وأسراره الكامنة .

وأخبرني أحمد بن عبدوس قال : حدثنا الكديمي بإسناده /وذكر حديث طلحة ، أن علي بن أبي طالب وقف عليه وهو صريع فقال : إلى الله أشتكي عجري وبجري(1) .

فقلت للأصمعي : وما عجري وبجري ؟ قال : همومي وأجزاني . وقول الثالثة : زوجي العَشَنَّقُ ، والعشنق : الطويل ، تقول : ليس عنده أكثر من طول بلا نفع ، فإن ذكرت ما فيه من العيوب طلقني ، وإن سكت عنه تركني معلقة لا أيَّماً وَلاَ ذَاتَ بَعْل ، ومنه قول الله تعالى هَــــلاَتَمِيلُولُ كَالْمَيْلُولُ مَعَلَّفَةٍ (2)

وقولُ الرابعة : زوجي كَلَيْل تهامة لا حر ولا قر ، ولا مخافة ولا سآمة ، تقول : ليس عنده أذى ولا مُكروه ، وإنما هذا مثل ، لأن الحر والقر كلاهما فيه أذى اشْتَدًا ، ولا مخافة ولا سآمة ، تقول : ليس عنده غائلة ولا شر أخافه ولا أسأمه .

وقول الخامسة: زوجي إن أكل لفّ ، وإن شرب اشتف ، فإن اللف في المطعم: الإكثار منه مع التخليط من صنوفه حتى لا يُبقي منه شيئا ، والاشتفاف: أن يستقصى ما في الإناء ولا يسئر به سؤرا ، وإنما أخذ من

<sup>(1)</sup> غريب الحديث للخطابي 2 / 155 و 156

<sup>(2)</sup> سورة النساء - الآية : 129



الشفافة ، وهي البقية تبقى في الإناء من الشراب ، فإذا شربها صاحبها قيل : أَشتفُها .

قال أبو عبيد: وقولها: لا يولج الكف ليعلم البث، قال: أحسبها كان بجسدها عيب أو داء تكتئب به، لأن البث هو الحزن، وكان لا يدخل يده في ثوبها ليمس ذلك العيب تصفه بالكرم، قلت: ليس وجه الكلام ما ذهب إليه أبو عبيد، وإنما شكت قلة تعهده إياها، واستقصرت حظها منه، تقول: إنه يتلفّف منتئيا عنها إذا نام ولا يقرب منها، فيولج كفه داخل ثوبها، فيكون منه إليها ما يكون من الرجل إلى أهله، ومعنى البث: ما تضمره المرأة من الحزن على عدم الحظوة منه، ولا معنى لما توهمه من الداء بجسدها، فيتأول ترك التفقد منه لذلك على معنى الكرم، وذلك أن أول الكلام ذم واستلام، فكيف يكون آخره مدحا ووصفا له بالكرم؟

وقول السادسة : زوجي غياياء أو عياياء / طباقاء قال أبو عبيد : أما غياياء بالغين فليس بشيء ، إنما هو عياياء بالعين وإنما العياياء من الابل : الذي لا يضرب ولا يلقح ، وكذلك هو في الرجال قال : والطباقاء : الغبي الأحمق الفَدْم .

قلت : أصل الطباقاء ما قاله الأصمعي فيما حدثني أبو حارث الغنوي ، عن أبيه عن الأصمعي قال : الطباقاء : هو الذي أمره مطبق عليه ، وأنشد بيت جميل :

طَبَاقَاءُ لَمْ يَشْهَدْ خُصُوماً وَلَمْ يُنِخْ قِلاَصاً إِلَى أَكُوارِهَا حِينَ تَعْطِفُ(١) وقول السابعة : زوجي إن دخل فَهِدَ ، وإن خرج أسِدَ ، فإنها تصفه بكثرة النوم والغفلة في منزله على وجه المدح له ، وذلك أن الفهد كثير النوم ، يقال : أَنْوَمُ مِنْ فَهْدِ(٤) ، والذي أرادت به أنه ليس يتفقد ما ذهب من ماله ، //ولا يلتفت إلى معايب البيت وما فيه ، فهو كأنه ساه عن ذلك . وقولها : وإن خرج أسد ، تصفه بالشجاعة تقول : إذا خرج إلى البأس ،

- (1) البيت لجميل الشاعر أورده الخطابي في غريب الحديث 2 / 464 وصاحبه هو جميل بن عبد الله بن معمر العذري أبو عمرو ، كان شاعرا عاشقا حتى اشتهر بجميل بثينة ، توفي سنة 83 هـ انظر وفيات الأعيان 1 / 366
  - 4312 انظره في مجمع الأمثال المثل رقم 4312 2



ومباشرة الحرب ، ولقاء العدو أسد فيها ، يقال : أسد الرجل واستأسد بمعنى .

وقول الثامنة : زوجي المس مسُّ أرنب ، والريح ريح زرنب ، فإنها تصفه بحسن الخلق ولين الجانب ، كمس الأرنب إذا وضعت يدك على ظهرها . وقولها : والريح ريح زرنب ، فإن فيه معنيين :

قد یکون أن ترید طیب ریح جسده .

ويكون أن تريد طيب الثناء في الناس ، وانتشاره فيهم كريح الزرنب ، وهو نوع من أنواع الطيب معروف .

وقول التاسعة : زوجي رفيع العماد ، فإنها تصفه بالشرف وسناء الذكر ، وأصل العماد : عماد البيت وجمعه عمد ، وهي العيدان التي تعمدتها البيوت ، وإنما هذا مثل تعنى أن بيته في حسبه رفيع في قومه .

وأما قولها : طويل النجاد ، فإنها تصفه بامتداد القامة ، والنجاد : حمائِل السيف ، فهو يحتاج إلى قدر ذلك من طوله .

وقولها : عظيم الرماد ، فإنها تصفه بالجود ، وكثرة الضيافة من لحم الإبل وغيره من اللحوم ، فإذا فعل ذلك عظمت ناره ، وكثر وقودها ، فيكون الرماد في الكثرة على قدر ذلك .

قلت : قد يكون / إيقاده النار لمعالجة الطعام واشتواء اللحوم ، ليطعمها الأضياف كرما ، وأمدح له أن تكون ناره لا تطفأ ليلا لتهتدي الضيفان ، فيكثر غشيانهم إياه ، كقول الشاعر(١) :

مَتَى تَأْتِه تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدْ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرَ مَوْقِدِ وَالأَجُواد المطعمون يعظمون النيران في ظلم الليل ، ويوقدونها على التلال ومشارف الأرض ، ويرفعون على الأيدي منها الأقباس لتهدي بسناها الأضياف .

أنشدني أبو عمر قال: أنشدنا أبو العباس قال: أنشدنا ابن الأعرابي: وَمُسْتَنْبَح بَاتَ الصَّدى يَسْتَتِيهه فَتَاهَ وَجَوزُ اللَّيْلِ مُضْطَرِبُ الكَسْرِ رَفَعْتُ لَهُ نَاراً تَقُوباً زِنَادُهَا تُلِيحُ إِلَى السَّارِي هَلُمَّ إِلَى القِدْرِ

(1) هو الحطيئة جرول بن أوس بن جؤبة أبو مليكة ، كان شاعرا قصير القامة ، هجاء ، اشتهر بجودة شعره ، انظر ديوانه ص 147 FEX

ويروى حَضَاًتُ(١) له نارا .

وقولها: قريب البيت من النادي ، يعني أنه ينزل بين ظهراني الناس ليعلموا مكانه ، فينزل الأضياف ، ولا يستبعد منهم ويتوارى ، فرارا من نزول النوائب والأضياف به .

وقول العاشرة: زوجي مالك وَمَا مَالك؟ مالك خير من ذلك، له إبل كثيرات المبارك، قليلات المسارح، تقول: إنه لا يوجههن لِيَسْرَحْنَ نهارا إلا قليلا، ولكنهن يتركن بفنائه، فإن نزل به ضيف لم تكن الإبل غائبة عنه، ولكنها بحضرته فيقربه من ألبانها ولحومها.

وقولها : إذا سمعن صوت المِزْهر أَيْقَنَّ أَنَّهُنَّ هَوالِكُ .

المزْهَر: العود الذي يضرب به ، فأرادت المرأة أن زوجها قد عود إبله إذا نزل [به] الضيفان ، أن ينحر لهم ، ويسقيهم الشراب ، ويأتيهم بالمعازف ، فإذا سمعت الإبل الصوت علمن أنهن منحورات ، وذلك قولها : أيقن أنهن هوالك.

//وقول الحادية عشر: زوجي أبوزرع وما أبو زرع ؟ أَنَاسَ من حُلِيٍّ أَذَني ، تريد حلاَّني قرطة وشنوفا تنوس بأذني ، والنوس: الحركة من كل شيء متدل ، يقال منه: ناس ينوس وأناسه غيره إناسة .

وقولها : وملأ من شحم عَضُدَي ، لم ترد به العضد خاصة ، إنما أرادت الجسد كله ، تقول : أسمنني بإحسانه إلي فإذا سمنت العضد سمن سائر الحسد .

وقولها : وَبَجَّحَنِي فَبَجَحَتْ إِلَى نفسي ، أي فرحني ففرحت نفسي ، وقد بجح الرجل يبجح : إذا فرح .

وقولها : وجَدَنِي في أهل / غُنيمة بِشِقٌ ، قال أبو عبيد : والمحدثون يقولون بِشَقٌ ، يعني أن أهلها كانوا أصحاب غنم ليسوا أصحاب خيل ولا إبل ، وشق : موضع ، قالت : فجعلني في أهل صهيل وَأطِيط ، تعني أنه ذهب بي إلى أهله وهم أهل خيل وإبل ، لأن الصهيل : أصوات الخيل ، والأطيط : أصوات الإبل .

وقولها : وَدَائِسٍ وُمَنَقٌّ ، تريد أنهم أصحاب زرع ، فهم يدرسونه إذا

(1) حضأت: أي أوقدت





حصد ، وينقونه من خلط وزوان ونحو ذلك .

وقولها: فعنده أقُولُ فلا أقبَّح وأشرب فأتَقَنَّحُ ، تقول : لا يُقبِّحُ عليَّ قولي : بل يقبل مني ، وأما المقمح في الشرب فإنه مأخوذ من الناقة المُقَامح ، قال الأصمعي : هي التي ترد الحوض فلا تشرب ، قال أبو عبيد : وأحسب قولها : فأتقمح أي أرْوَى حتى أدع الشراب من شدة الري ، وبعض الناس يروي هذا الحرف وأشرب فأتقنح ولا أعرف هذا الحرف ، ولا أرى المحفوظ إلا بالمم .

وقولها : أم أبي زرع فما أم أبي زرع ؟ عُكُومُهَا رَدَاح ، فالعكوم : الأحمال ، والأعدال : هي التي منها الأوعية من صنوف الأطعمة والمتاع ، واحدها عِكْمٌ .

قولها : رَدَاح تقول : هي عظام كثيرة الحشو ، ومنه قيل : للكتيبة إذا عظمت : رداح ، وللمرأة إذا كانت عظيمة الأكفال : رداح .

وقولها: ابن أبي زرع ، وما ابن أبي زرع ؟ مضجعه كَمِسَلَّ شطبة ، فإن الشطبة أصلها ما شطب من جريد النخل وهو سعفه ، وذلك أنه يشقق منه قضبان دقاق ، وينسج منه الحصر ، فأخبرت المرأة أنه مهفهف ضرب اللحم ، شبهته بتلك الشطبة ، وهذا مما يمدح به الرجل .

وقولهاً : وتشبعه ذراع الجفرة ، فإن الجفرة الأنثى من أولاد الغنم ، والذكر جفر ، والعرب تمدح بقلة الطعم .

وقولها: جارية أبي زرع ، وما جارية أبي زرع ؟ لا تبث حديثنا تبثيثا ، وبعضهم يرويه لا تنث حديثا تنثيثا بالنون ، وأحدهما قريب المعنى من الآخر ، أي لا تُظْهِرُ سِرنا .

وقولها : لاَ تُنَفِّثُ مِيرَتَنَا تَنْقِيثاً ، تعني الطعام ، أي لا تأخذه فيذهب ، تصفها بالأمانة ، والتنقيث : الإسراع بالسير .

وقولها : ولا تملأ بيتنا تعشيشا ، فإن هذا الحرف رواه أبو عبيد / و لم يفسره ، والتعشيش بالعين غير معجمة ، مأخوذ من قولك : عشش الخبز : إذا تكرج وفسد ، تريد أنها تحسن مراعاة الطعام المخبوز وتعهده ، بأن تطعم أولا فأولاً طريا ، ولا تغفل أمره فيتكرج ويفسده .

وقولها : خرج أبو زرع والأوطاب تُمخض ، فالأوطاب : أسقية اللبن ،

F2X

واحدها [وطب ، قالت : فَلَقِيَ امرأة معها ولدان لها كالفهدين ، يلعبان من تحت خصرها برمانتين يعني أنها ذات كفل عظيم ، فإذا استقلت نَتَأ الكفل لها من الأرض ، حتى تصير تحت خصرها فجوة يجري فيها الرمان . وقولها : فنكحت بعده رجل سرياً (١) ركب شريا(٤) ، تعني الفرس أنه يستشري في سيره ، أي يلح ويمضي بلا فتور ولا انكسار ، وأرادت بالخطيني : الرمح لأنه يأتي من بلاد ناحية البحرين ، يقال لها : الخط . وقولها : نعما ثريا ، تعني الإبل ، والثّري : الكثير / من المال وغيره ، ومنه الثروة في المال : وهو الوفور والكثرة فيه .

قلت : وفيه من العلم حسن العشرة مع الأهل ، واستحباب محادثتهم بما لا إثم فيه .

وفيه أن بعضهن قد ذكرن عيوب أزواجهن ، فلم يكن ذلك غيبة إذ كانوا لا يعرفون بأعيانهم وأسمائهم ، وإنما الغيبة أن يقصد الأعيان من الناس ، فيذكروا بما يكرهونه من القول ويتأذون به .

### باب لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بإذنه

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيِّلِهُ قال : «لاَ يَجِلُّ للمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ إِلاَّ بِإِذْنِهِ ، وَلاَ تَأْذَنَ فِي بَيْتِهِ إِلاَّ بِإِذْنِهِ ، وَمَا أَنْفَقَتْ مِنْ نَفَقَةٍ عَنْ غَيْرٍ إِمْرَةٍ فَإِنَّهُ يُؤَدَّى إِلَيْهِ شَطْرُهُ»

قوله : «لا تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه» ، إنما هو في التطوع دون صيام الفرض في شهر الصوم ، فإن كان ذلك قضاء للفائت من فرض الشهر ،

- (1) رَجُل سَرِيُّ : أي سيد شريف
- (2) رَكِبَ شَرِياً : أي فرسا يلج في سيره ويمضي بلافتور ، قال عياض عن ابن السكيت ، شريا : يعني سيدا سخيا ركب شريا – عمدة القاري 20 / 177



فإنها تستأذنه أيضا في ذلك ما بين شوال إلى شعبان ، فإنها إذ ذاك تقضي الفرض من غير استئذان ، وهو الواجب الذي لا يسعها غير ذلك ، وقد رُوِيَ ، عن عائشة (١) أنها قالت : كان يكون عَلَيَّ الصوم فلا أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان (٤) ، وهذا يدل على أن حق الزوج محصور الوقت ، فإذا اجتمع مع سائر الحقوق التي / يدخلها المهلة كالحج ونحوه قدم عليها . وأما قوله : «ما أنفقت من غير أمره فإنه يُوَدَّى إليه شطره» فظاهر معناه أنها إذا أنفقت على نفسها من ماله بغير إذنه ، فوق ما يجب لها من القوت بالمعروف ، وهو ما يكفيها من الطعام والكسوة والتي تجب لمن هي في مثل بالمعروف ، وهو ما يكفيها من الطعام والكسوة والتي تجب لمن هي في مثل حالها غرمت شطره ، يعني قدر الزيادة على الواجب لها ، وذلك أن نفقة المرأة معاوضة ، فهي تتقدر بما يوازيها من العوض ، فإن جاوزت ذلك ردت الفضل عن مقدار الواجب لها .

باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد

وقد روى أبو عبد الله في معناه حديثا آخر يخالف معناه معنى ما ذكرنا(3) من هذا التأويل قال : حدثنا يحيى قال : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن هَمَّام ، قال سمعت أبا هريرة ، عن النبي عَيِّلِيَّ قال : «إِذَا أَنْفَقَتِ المَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا عَنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِهِ» (4)

وهذا إنما يتأول على أن تكون المرأة قد خلطت الصدقة من ماله ، بالنفقة المستحقة لها حتى كانتا شطرين ، فرغب الزوج في الإفراج عن حصة

- (1) في تا : رضي الله عنها
- (2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي سلمة كتاب الصوم باب متى تقضي قضاء رمضان 2 / 239
  - (3) في تا: ما ذكرناه
  - (4) هذا الحديث من كتاب النفقات 6 / 192

FEE

الصدقة ، وأن يطيب نفسا عنها لينقلب أجرها له ، وهذا لا يدفع أن تكون غرامة زيادة ما أنفقت لازمة لها ، إن لم يطب الزوج نفسا عنها .

باب كفران العشير وهو الزوج وهو الخليط من المعاشرة

قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يَسَارٍ ، عن عبد الله بن عباس وذكر قصة صلاة رسول الله عَيْكُم في خسوف الشمس قال : فَلَمَّا سَلَّمَ قالوا : يا رسول الله رأيناك تناولت في مقامك هذا ، ثم رأيناك تَكَعْكَعْتَ ، قال : «إِنِّي رَأَيْتُ الجَنَّة فَتَنَاوَلْتُ مِنْهَا عُنْقُوداً ، وَلَوْ أَخَذْتُهُ لَأَكُلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتِ الدُّنْيَا ، وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَاليَوْم مَنْظَراً قَطَّ ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاء» قال : يكفرن الله (١) ؟ قال : «بِكُفْرِهِنّ» ، قيل : يكفرن الله ، قال : قال : يكفرن الله ، قال : «بِكُفْرِهِنّ» ، قيل : يكفرن الله ، قال :

وقوله: تَكَعْكُعْتَ ، يعني نكصت على عقبيك وتأخرت // وأصله من كع الرجل: إذا جبن وانقبض عن الشيء ، وكاع مثله ، والعشير : الزوج ، وسمي عشيرا لأنه يعاشرها ، كما سمي خليلا ، لأنه يخالها في موضع / واحد ، وهي تسمى خليلته لهذا المعنى .

باب إذا تزوج الثيب على البكر

قال أبو عبد الله : حدثني يُوسُف بن رَاشِد قال : حدثنا أبو أسامة ،

(1) في تا زيادة : عَلَيْكُ



عن سفيان قال : حدثنا أيُّوب وَخَالِد ، عن أبي قِلاَبَة ، عن أنس قال : مِنَ السُّنَّةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ البِكْرَ عَلَى النَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعاً وَقَسَم ، وإِذَا تَزَوَّجَ النَّيِّبَ عَلَى البِكْرِ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلاَثاً ثُمَّ قَسَمَ . قال أبو قلابة ولو شئت لقلت : إن أنسا رفعه إلى النبي عَلِيَّكَ .

قلت: السَّبْعُ، تخصص للبكر لا تحتسب بها عليها، وتستأنف القسمة فيما يستقبل، وكذلك الثلاث للثيب يكون ذلك [عفواً لكل واحدة منهما بلا قصاص، وهذا والله أعلم] من المعروف الذي أمر الله به في عشرتهن، فقال: وَكَانْنِرُوهُرَّدِلْلُمَعْرُوفِ (١) وذلك أن البكر لما فيها من الحياء ولزوم الخفر، تحتاج إلى فضل إمهال وصبر، وحسن تأن ورفق، ليتوصل الزوج إلى الأرب منها في مدة السبع، والثيب قد جربت الرجال فلم يحتج معها إلى معاناة هذه الأمور، خلا أنها من حيث استجدت الصحبة أكرمت بزيادة الوصلة، وهي مدة الثلاث.

باب من طاف على نسائه في غُسْل ٍ واحد

قال أبو عبد الله : حدثنا عَبْدُ الأَعْلَى بْنُ حَمَّاد قال : حدثنا يزيد بن زُرَيْع قال : حدثنا سعيد ، عن قَتَادَة ، عن أنس بن مالك حدثهم ، أنَّ نَبِيَّ الله عَلَيْلَةِ ، كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الوَاحِدَةِ ، وَلَهُ يَوْمَئِذٍ تِسْعُ نِسْوَةٍ. تَسْعُ نِسْوَةٍ.

قلت: يشبه أن يكون هذا قبل أن يسن القسم لهن ، وإن كان ذلك بعد القسم فلا شيء في العدل أكثر من التسوية بينهن ، وتوفية كل واحدة منهن حقها ، وقد سألوا عن إباحة الزيادة من عدد النساء للنبي عيائي على مبلغ العدد الذي أبيح منهن لأمته ، وعن المعنى في ذلك ، وفي إباحة الموهوبة له ،

سورة النساء - الآية : 19



وهذا باب له وقع في القلوب ، وعلق بالخواطر من النفوس ، وللشيطان مجال في الوسواس به ، إلا عند من أيد بفضل عقل ، وأيد بزيادة علم ، وأول ما ينبغي أن يحصل من تقدمة العلم في هذا أن رسول الله عَلِيْكُم كان بشرا مخلوقا على طباع بني آدم ، في باب الأكل والشرب ، والنوم والنكاح ، وسائر مآرب الانسان التي لا بقاء له / إلا بها ، ولا صلاح لبدنه إلا بأخذ الحظ منها ، والناس مختلفون في تركيب طباعهم ومبلغ قواهم ، ومعلوم بحكم المشاهدة وبالامتحان من جهة دلائل علم الطب ، أن من صحت خلقته ، وقویت بنیته ، فاعتدل مزاج بدنه حتی أن یکون من نعوته ما نطقت به الأخبار المتواترة من صفة رسول الله عَلِيُّكُم ، وما نعت به فيها من صلاح الجسم ، ونضارة اللون ، وإشراب الحمرة ، وإشعار الذراعين والصدر ، مع قوة الأسر وشدة البطش ، كان دواعي هذا الباب له أغلب ، ونزاع الطبع منه إليه أكثر ، أن هذه الفطرة التي لا أفضل منها في كال الخلقة ، ولا أقوم منها في اعتدال البنية ، وكان ما عداها من الخلق ، وخالفها من النعوت ، منسوبا إلى نقص الجبلة ، وضعف النَّحِيزة (١) ، وكانت العرب خصوصا تتباهى بقوة النكاح ، وكثرة الولادة ، وتذم من كان بخلاف هذا النعت من عدم النكاح ، وقصر الشُّبْر (2) ، ولذلك // قالت في أمثالها : «مَنْ يَطُلْ فِعْلُ أبيهِ يَنْتَطِقْ بِهِ» (3) ومنه قول بعض شعرائهم:

فَلَوْ شَاءَ رَبِّي كَانَ فِعْلُ أَبِيكُمُ طَوِيلاً كَفِعْلِ الحَارِثِ بْنِ سَدُوسِ (4)

وكانت الحنساء (5) إحدى نساء العرب الموصوفات بالجزالة وكال العقل، ويقال إنه لم يكن في العرب أنثى أشعر منها، وقد خطبها زيد بن الصمة وهو أحد رجالات العرب وشجعانها، فردته عن خطبتها وقالت في ذلك

- (1) النحيزة: طبيعة الرجل
- (2) قال ابن الأثير : الشبر في الأصل : العطاء ، يقال : شبره شبرا : إذا أعطاه ، ثم كنى به تن النكاح لأن فِيه عطاء – انظر النهاية 2 / 440
- (3) انظر تجمع الأمثال للميداني ، المثل رقم 14014 المجلد الثاني ص 300 وقد ذكره هكذا : «مَنْ
   يَطُلْ هَنُ أَبِيهِ يُتْتَطِقْ بِهِ»
  - (4) انظر المرجع السابق نفسه
- (5) الخنساء: هي تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد السلمية ، أدركت الإسلام فدخلت فيه ، واستشهد أربعة من أبنائها في معركة القادسية ، فحمدت شهادتهم وصبرت وقالت : «الحمد لله الذي شرفني بموتهم» ماتت سنة 24.





قصيدة هي مشهورة في ديوان شعرها ، موضع الحاجة إلى الذكر قولها : مَعَاذَ الله يَنْكِحُنِي حَبَرْكَا قَصِيرُ الشَّبْرِ مِنْ جُتْم بن بكر(١) فازدرته هذا الازدراء وسمته لذلك حَبَرْكَا ، وهو المتناهي في الضعف والوهن ، إذ كان من صفته عندها ضعف الشبر ، ومعنى الشبر : النكاح ، ودعا / رسول الله عَنْ الله على حين يني بفاطمة رضي الله عنها فقال : «بَارَكَ الله في شَبْرِكُمَا» (2) ولما تنافر عامر وعلقمة قال أحدهما لصاحبه : أنّا وَلُودٌ وأنْتَ عَاقِرٌ ، وأنا عَفِيفٌ وأنت عَاهِرٌ ، فَتَمَدَّح بالولادة كما تمدح بالعفة ، وأنا عَفِيفٌ وأنت عَاهِرٌ ، وكان قلة الرزء من الطعام ، والاجتزاء وذمه بالعقر كما ذمه بالعهر والفجور ، وكان قلة الرزء من الطعام ، والاجتزاء بالعلقة من ذلك ، والاكتفاء باليسير منه في مذهب الحمد عندهم ، والثناء والمدح به ، مضاهيا لمذهبهم في المدح بالقوة على النكاح ، وكثرة النسل والولادة ، على العكس منه أن يكون رغيبا أكولا ، ولذلك قال الأعشى (3) يمدح رجلا :

تَكْفِيه حُزَّةُ فِلْذٍ إِنْ أَلَمَّ بِهَا مِنَ الشِّوَاءِ ويَروِي شُرْبَه الغُمَر

وفي الحديث الذي ترويه عائشة في وصف النساء أزواجهن قالت المرأة: ابن أبي زرع فما ابن أبي زرع ؟ مضجعه كَمِسَلِّ شطبة وتشبعه ذراع الجفرة(٤)، تمدحه بقلة الطعم كما ترى

وقال الأعشى في قصيدته يمدح هذا الرجل ، ويصفه بقلة الشره على الطعام ، وحسن الصبر عنه ، والطي دونه :

- (1) البيت المذكور في ديوانها ، فراجعه فيه ص 79 .جاء في لسان العرب :
- يوع ي تساق عمر . الشبر : ما بين أعلى الإبهام وأعلى الخنصر ج أشبار وأشبر الرجل : أعطاه وفضله
  - والشبر : العطية والخير، والشُبْر : القد وأعطاها شبرها : أي حق نكاحها
- والشبر في الأَصل العطباء ثم كني به عن النكاح لأن فيه عطية وروي عن المبارك : الشُّبْر الجماع انظر لسان العرب 2 / 262
- (2) الحديث رواه الزمخشري في الفائق في غريب الحديث ، وابن الأثير في النهاية في غريب الحديث 2/ 440 أن النبي علي قال في دعائه لعلى وفاطمة «جمع الله شملكما وبارك في شبركما»
- (3) الأعشى هو عامر بن الحارث بن رياح أبو قحفان ، جاهلي اشتهر بأعشى باهلة وهي امرأة من همدان
- (4) الحديث أخرجه الامام البخاري في كتاب النكاح باب حسن المعاشرة ، وقد مضى شرحه فيما سبق

fet

لاَ يَتَأَرَّى لِمَا فِي القِدرِ يَرْقُبُهُ وَلاَ يَعَضُّ على شُرْشُوفِهِ الصَّفَرُ يريد أنه لا يعتريه الجوع حتى يجدمسه ويتأذى به ، وقال مُتَمَّم بن نويرة : لَقَدْ كَفَّنَ المنهال تحت ردائه في غير مِبْطَان العَشِيَّات أروعا(١)

فهذا مذهبهم في هذا الشأن ، ومعانيهم في هذا الباب ، فتأمل كيف اختار الله لنبيه عَلِيْكُمْ في كل واحد من الأمرين ، فجمع له الفضائل التي يزداد من أجلها في نفوسهم جلالة ، وفي عيونهم قدرا وفخامة ، ومن النقائص التي يُزْدرى بها أهلها نزاهة وبراءة ، ومعلوم من / شأنه عَلِيُّكُم أنه كان يطوي الأيام لا يأكل ، ويصومها فيواصل ، ويقل الطعام إذا أكل ، وكان يَتَجَوَّعُ حتى يَتَهَشم من الخُواء بَطْنُه ، فينحنى لذلك عمود ظهره ، فيشد الحجر على بطنه ، ويعمده به ، كل ذلك مشهور عنه بأخبار التواتر التي لا يعرض الوهم فيها ، ولا يجوز الغلط عليها ، هذا إلى ما بعثه الله به من الشريعة الحنيفية الهادمة لما كان عليه الأمر في دين النصاري ، من التبتل والانقطاع عن النكاح، وهجران النساء، فدعا إلى المناكحة والمواصلة وحض عليهما، وقال : «تَنَاكَحُوا تَكْثُرُوا» (2) وقال : «مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ البَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ»(3) فكان عَلِيُّكُ (4) أولاهم بإتيان ما دعاهم إليه ، واستيفاء الحظ منه ، ليكون داعية للاقتداء به ، ووسيلة للاتساء بفعله ، فأما ما أبيح // له من زيادة القدر على أربع ، فأمر لا ينكر ، في دين ولا عقل ، أما ما جرت به السنة سنة الدين ، فقد كان لسليمان بن داود عليه السلام مائة امرأة كان يطوف عليهن ، وقد روى ذلك أبو عبد الله في هذا الكتاب قال :

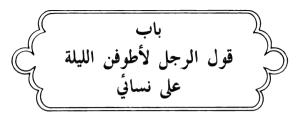
<sup>(1)</sup> أورد هذا البيت التبريزي – انظر شرح المفضليات له 2 / 928

<sup>(2)</sup> رواه عبد الرزاق في الجامع عن سعيد بن أبي هلال مرسلا – انظر الجامع الصغير 1 / 228

<sup>(3)</sup> أُخَرِجه الإمام البخاري في صحيحه عن عبد الله بن مسعود - كتاب النكاح - باب قول النبي علية : من استطاع الباءة فليتزوج

<sup>(4)</sup> في تا: عليه السلام





حدثنا مَحْمُود قال : حدثنا عبد الرزاق قال : أخبرنا مَعْمَر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : قال سليمان بن دَاوُد : لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ بِمِائَةِ الْمُرَاّةِ تَلِدُ كُلُّ الْمُرَاّةِ غُلاَماً يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ الله ، فقال لَهُ المَلَكُ : قُلْ : إِنْ شَاءَ الله ، فَلَمْ يَقُلْ وَنَسِيَ فَأَطَافَ بِهِنَّ فَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ الْمَلَكُ : قُلْ : إِنْ شَاءَ الله لَمْ يَحْنَثُ إِلاَّ الْمُرَأَةٌ نِصْفَ إِنْسَانٍ ، قال النبي عَلَيْكَ : «لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ الله لَمْ يَحْنَثُ وَكَانَ أَرْجَى لِحَاجَتِهِ»

وأما العقل فحكمه الاحتذاء في هذا الباب حذو الحاجة ، وتدبيره بحسب المصلحة من غير تحديد له بشيء معلوم ، وإنما قصر بسائر الأمة على أربع من الحرائر من غير تجاوز لهن لعلة الخوف عليهم أن لا يعدلوا فيهن ، وأن لا يقوموا بحقوقهن إذا زاد عددهن على الأربع ، إذ علم تعالى أن ذلك ليس في وسعهم وطاقتهم ، وكان العجز عن حقوقهن مأمونا على النبي عيلية ، والحوف زائلا في أن لا يعدل بينهن ، والدليل على أن العلة في ذلك ما ذكرناه قوله تعالى وارضي من المحتولة المحتولة والمحتملة في ذلك ما ذكرناه منبو والمحتملة والمحتمد والمحتملة والمحدة والمحدة والمحدة والمحتملة والمحدة والمحتملة والمحدة والمحتملة والمحدة والمحددة والمحدد و

(1) سورة النساء - الآية: 3

F2X

على أن الإماء إنما أبحن من غير شرط في العدد ، من أجل أن ليس لهن حق التسوية والتعديل على سادتهن كما للحرائر على أزواجهن ، وفي ذلك بيان ما قلناه .

قلت : وفي تأويل ذلك وجه آخر ، وهو أن النبي عَلَيْكُم من حيث كان لا يجوز عليه فعل الزنا ومواقعة الفاحشة ، وَلاَ تَطَلُّع النفس إلى ما في أيدي رجال أمته من النساء ، وُسِّع عليه الأمر في عدد المناكح ، ليأخذ منها حظا لا يبقى لنفسه استشراف إلى غير مَنْ عنده من النساء ، وهذه الأمور جائزة على غيره من الأمة ، فقصِر بحظوظهم على مبلغ ما أبيح له من عددهن ، / فقد قال الشافعي رحمه الله في هذا الباب قولا حسنا ، قال(١) : إن الله عز وجل لما خص به رسوله(2) من وحيه ، وأبان بينه وبين خلقه بما فرض عليهم من طاعته ، وفرض عليه أشياء خففها عن خلقه ، ليزيده بها إن شاء الله قربة إليه ، وأباح له أشياء حظرها على خلقه زيادة في كرامته وتبيينا لفضيلته (3) فمن ذلك // أن كل من ملك زوجة فليس عليه تخييرها ، وأمره الله عز وجل(4) أن يخير نساءه فاخترنه ، وقال : لَا عَــِالْكَـآ ٱلْمُسَــَآَّءُ عِزْبَعْكُ (٥) قالت عائشة: ما مات رسول الله حتى أحل له النساء (٥) يعني اللابي خُظِرْن عليه . وقال عز وجل : «وَامْرَأَةً مُومِنَة إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا للنَّبيء إِنْ أَرَادَ النَّبيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خِالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ المُومِنِينِ، وقال عز وَجل : يَلْسَاءَ ٱلنَّبِيِّءَ لَسُتُ عَكَا مَدِمِّ النِّسَاءِ اللِّسَاءِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل الآية (7) فأبانهن من نساء العالمين ، وخصه بأن جعله اوْلُوْبِالْمُومِيْبِر مِيَ اَنْهُ سِلْهِمْ وَأَزْوِجُ لَهُ أُمَّ هَانُكُمْ (8) ، فهذه الأمور التي ذكرناها كُلها معان يصح فيها التأويل ، ولا يستحيل شيء منها في مذهب الدين وعرف العقول والحمد لله.

- (1) انظر كتاب الأم 5 / 124 و 125
  - (2) في تا إضافة : عَلَيْكُ
    - (3) في تا: فضله
    - (4) في تا: تعالى
  - (5) سورة الأحزاب الآية: ي 52
- (6) رواه الشافعيٰ في كتاب الأم 5 / 135
  - (7) سورة الأحزاب الآية : 32
  - (8) سورة الأحزاب الآية: 6



وأما الموهوبة فقد وقعت في خلال الكلام الذي ذكرناه والإبانة عن معناها ، وتخصيص النبي عَلِيُّكُم بالأثرة فيها ، ثم إن معلوما من شأن النبي طالله ، وحاله في عدم اليسر وقلة ذات اليد ، وأنه لم يكن بحيث يتسع لاقتناء الولائِد والإماء ، والاستكثار من عددهن ، فَيَسْتَغْنِي بمكانهن عن زيادة العدد على الأربع من الحرائر ، ومعقول أن للحرائر من الفضل في الدين والعقل ، وأدب العشرة ، / وصراحة النسب ، ما ليس للإماء ، وكان أفضل الأمرين أملكهما له فأولاهما به ، فصرف زيادة حظه من النساء في الحرائر منهن دون الإماء ، وعلى هذا المعنى ذهب من ذهب من العلماء إلى أنه لم يكن له نكاح الحِرائر الذميات ، وقد قال عَيْنِكُم : «كُلُّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ فِي القِيَامَةِ إِلاَّ سَبَبِي وَنَسَبِي»(١) ومما خص به في هذا الباب ، وأبين فيه من سائر أمته ، أن أزواجه ممنوعات من النكاح بعده ، ولذلك سمين أمهات المؤمنين ، وذلك أن الأمر في باب النساء والحرم ، لما جرت سنة الدين وقضايا العقول فيه ، على الاختصاص والاستئثار بهن والمحافظة عليهن والذب عنهن ، حتى صارت هذه الأمور من أفضل ما يثني به على الرجال في سياستهن ، وكانت الغيرة من حميد الخصال حتى عدها رسول الله عَلَيْتُهُ من شعب الإيمان ، [فقال : «الغيرة من الإيمان»(2)] وقال لسعد : «أَنْتَ غَيُور وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْكَ ، وَالله أَغْيَرُ مِنَّا» (3) جعل النبي عَلِيُّكُ الحظ الأوفى منها ، والقسم الأوفي من حصصها ، وَبَقِيَ ذلك عليه بعد وفاته ، فلم يُجعل إلى نكاح أزواجه سبيل بعد وفاته ، وجعلن كالمعتدات ما عِشْن ، وجاءت هذه المعاني كلها على مطابقة ما وصفناه من أحكام هذا الباب في سنة الدين ، وقضية العقول لما كان أمر المال ، والقِنْيَة ، وحكم الطعام والقوت ، على خلاف ذلك من الإباحة في أصله ، والإفاضة على من تعرض له وتصدى لنيله ، جرى عَلِيْتُهُ في ذلك على استقلال الحظ منه والإيثار على نفسه ، وتوفير الحظ على غيره ، ليجري أمره في الوجهين على المذهب الحميد عند / أهل الفضل

<sup>(1)</sup> رواه الطبراني في الكبير ، والحاكم في المستدرك ، والبيهقي في السنن عن عمر ، والطبراني عن ابن عباس وعن المسور – انظر الجامع الصغير 2 / 155

<sup>(2)</sup> رواه البزار ، والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد – الجامع الصغير 2 / 121

 <sup>(3)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن المغيرة – كتاب الحدود – باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله

FEE

والشرف ، وعلى العادة المرضية عندهم ، وقد اختار الله عز وجل لنبيه عَلَيْتُهِ الله عن وجل لنبيه عَلَيْتُهِ الله عن كل خلق وخلق أفضله وأحسنه ، فلم يَشْهَرُه في خِلْقِبِهِ بطول بائن ولا بقصر شائن ، ولم يبتله بآفة في بدنه من نقص عضو ، أو تشويه خلق ، أو رضاعة في نسب ، أو شراسة في خلق ومذهب ، كل ذلك ليدل به على صدق نبوته ، وتحقيق الأمر في بيان رسالته ، والله أعلم حيث يجعل رسالاته ، والحمد لله على ما هدانا له من دينه ، وأكرمنا به من حب نبيه عَلَيْتُهُ [وعلى آله وسلم كثيرا] .

## باب المتشبع بما لم ينل وما ينهى من افتخار الضرة

قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بن حَرْبِ قال : حدثنا حَمَّاد بن زيد ، عن هشام ، عن فَاطِمَة ، عن أسماء ، عن النبي عَيْسَة (ح) قال : وحدثني محمد بن المثنى قال : حدثنا يحيى ، عن هشام قال : حدثنني فاطمة ، عن أسماء ، أن امرأة قالت : يَا رَسُولَ الله إنَّ لِي صَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَّعُتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِينِي ، فقال رسول الله عَيْسَة : «المُتَشَبِّعُ بَمَا لَمْ يُعْطَ كَلاَبِسِ ثَوْبَيْ زُورٍ»

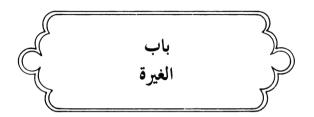
هذا يُتأول على وجهين :

أحدهما: أن الثوب مَثَلٌ ، ومعناه المتشبع بما لم يُعط صاحب زور وكذب ، كما يقول للرجل إذا وُصِفَ بالبراءة من العيوب: إنه طاهر الثوب ، نَقِيّ الجيب ، ونحوه من الكلام ، والثوب في ذلك مَثَلٌ والمراد به نفسه ، وكما يقال في ضد ذلك : لَبِسَ ثَوْبَ غَدْر ، يُكنى بالثوب عن فعله ، وعلى هذا المعنى قوله عز وجل : وَيُبَابَكَ فَكَ كَتَ هَا في تأويله عَمَلَكَ فَأَصْلِحْ ، مُ ومثله في الكلام كثير .

(1). سورة المدثر - الآية: 4.



والوجه الآخر: أن يكون أراد به الثوب نفسه ، وقد رُوِيَ لنا في هذا عن نعيم بن حماد قال: كان يكون في الحي الرجل له هيئة وشارة ، فإذا احتيج إلى شهادة الزور شهد لهم ، فتقبل لنبله وحسن ثوبيه ، فيقال: قد أمضاها بثوبيه ، يعني الشهادة ، فأضيف الزور إليهما فقيل: لأبِسُ ثَوْبَيْ زُورٍ



قال أبو عبد الله : وقال وَرَّادُ ، عن المُغِيرَة ، عن سَعد بن عُبَادَة : لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مُصْفَح ، فقال النبي عَيِّكَ : (تَعْجَبُونَ (١) مِنْ غَيْرة ِ سَعْد ٍ لأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ والله أَغْيَرُ مِنِّي»

وقوله: غير مُصْفَح ، يريد أنه يضرب بحد السيف للقتل والإهلاك لا بصفحه وهو عرضه: للزَّجْرِ والإرهاب ، يقال: أصفحت بالسيف أصفح به ، إذا ضربت بعرضه ، ومعنى الغيرة من الله عز وجل مفسر في حديث رواه أبو عبد الله على أثر هذا الحديث

قال : حدثنا أبو نُعَيْم قال : حدثن شَيْبَان ، عن يحيى ، عن أبي سَلَمَة ، أنه سمع أبا هريرة ، عن النبي عَيِّلِيٍّ قال : «إِنَّ الله يَغَارُ وَغَيْرَةُ الله أَنْ [يَأْتِيَ] (2) المُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ الله عَزَّ وجَلَّ»

قلت : وهذا أحسن ما يكون من تفسير غيرة الله عز وجل وأبينه .

<sup>·</sup> (1) في الصحيح: أتعجبون 6/156

<sup>(2)</sup> من الصحيح 6 / 156 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : لا يأتي ، وذلك لا يتفق مع المعنى المقصود



## باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو-محرم والدخول على المغيبة(١)

قال أبو عبد الله : حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا الليث(2) ، عن يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير ، عن عُقْبة بن عامر ، أن رسول الله عَلَيْكُ قال : «إِيَّاكُمْ وَالدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ» فقال رَجُلٌ من الأَنْصَارِ : أَفَرَأَيْتَ الحَمْوَ ؟ قال : «الحَمْوُ المَوْتُ»

معنى قوله: «الحمو الموت» أي احذر الحمو كما تحذر // الموت ، والحمو واحد الأحماء وهم الأصهار من قبل الزوج ، يقال لِوَاحِدهم حَمْوُ / على مثال قِنْو وَدُلُو ، ويقال أيضا : حمىً على مثال قفا وعصى ، وقال هشام بن المغيرة المخزومي وطلق امرأته أسماء بنت مخرمة ، فتزوجها أخوه أبو ربيعة ، فندم هشام على فراقها فقال :

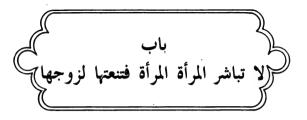
ألا أصْبَحَتْ أَسْمَاءُ حَجَراً مُحَرَّماً وَأَصْبَحَتْ مِن أَدِنَى حُمُوَّتِهَا حَماً يريد أنه أصبح أخا لزوجها ، فأما الأصهار من قبل المرأة فهم الأُختَانُ ، أو كل ذي رحم من محارم المرأة ، من الرجال والنساء الذين تجرم عليهم وتضع خمارها عندهم أُختَانٌ ، والأحماء مثل الأختان من أهل بيت الرجل ، والأصهار تجمع الفريقين معا ، وهذا على حكم اللغة لا يختلف فيه أهلها ، وقد جرى في ذلك بعض الفقهاء على عرف العامة فقال : إذا أوصى الرجل لأختانه دفع إلى أزواج بنات الموصي وأخواته وكل من تحرم عليه من ذات رحم مَحْرَم ، وهو قول محمد بن الحسن (3) .

<sup>(1)</sup> المُغِيبَة : هي التي غاب عنها زوجها لسفر أو غيره

<sup>(2)</sup> في الصحيح : ليث 6 / 189 ، خلافا للأصل وتا

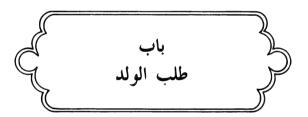
<sup>(3)</sup> راجع المبسوط للسرخسي 27 / 155





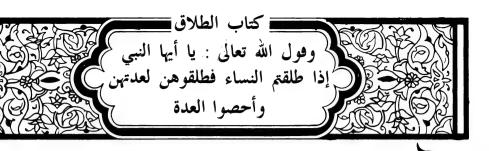
قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن يوسف قال : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن أبي وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال : قال النبي عَلَيْكُم : «لاَ تُبَاشِرُ المَرْأَةُ المَرْأَةُ الْمَرْأَةُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

يستدل بهذا الحديث على جواز السَّلم في الرقيق وسائر الحيوان ، لأن ضبطها يمكن بالصفة الحاضرة ، كما يقع ذلك بالعيان ، وإذا كان بيع العين جائزا إذ هو محصور .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن الوليد قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا شعبة ، عن سَيَّار ، عن الشَّعبي ، عن جَابر بن عبد الله ، أن النبي عَيِّلِيَّ قال : «إِذَا دَخَلْتَ لَيْلاً فَلاَ تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَجِدً الله عَيِّلِيَّ قال : «فَعَلَيْك الله عَيْلِيَّة : «فَعَلَيْك بالكَيْسِ الكَيْسِ» .

الاستحداد: الاحْتِلاق بالجديد، يعني إصلاح المرأة من شأنها إذا أتاها زوجها من غيبة، وَالكَيْسُ يجري هاهنا: مجرى الحذر، وقد يكون بمعنى الرفق في الأمر وحسن التأني له.



عن نافع ، عن عبد الله : حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال : حدثني مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أنّه طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهْيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله عَيْلِيَّةٍ عَن ذَلِك ، وَسُولِ الله عَيْلِيَّةٍ عَن ذَلِك ، فقال رسول الله عَيْلِيَّةٍ : «مُرْهُ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُمْسِكُهَا حَتَّى تَطْهُرَ ، ثُمَّ نَعْدَ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قبل أن يَمَسَّ ، تَحيضَ ثُمَّ تَطْهُرَ ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قبل أن يَمَسَّ ، فَتَلَّكُ العِدَّةُ التِي أَمَرَ الله أَنْ تُطَلَّقَ (ا) لَهَا النِّسَاءُ»

قلت: فيه دليل على أن الأقراء التي تعتد بها المطلقة هي الأطهار ، وذلك لقوله: «فتلك العدة» تعقب تلك الطهر. وقد تقدم ذكر الحيض الأول الذي أوقع فيه الطلاق ، ثم أتبعه ذكر الطهر الثاني ، ثم ذكر الحيض بعدهما ثالثا ، ثم ذكر الطهر رابعا ، ثم ألصق به قوله: «فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء» فدل أن الطهر هو العدة .

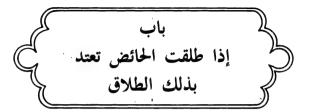
واللام في قوله: «لعدتهن» بمعنى (في) أي طلقوهن في // وقت عدتهن ، كما تقول: كتبت لعشر من الشهر ، أي في وقت خَلاً فيه من الشهر عشر ليال . وفي الحديث دليل أن الطلاق في وقت الحيض بدعة .

وفيه دليل على أنه مع كونه بدعة واقع ، ولولا ذلك لم يؤمر بالمراجعة . وفيه دليل على أن من طلق امرأته في طهر كان قد مسها فيه ، مطلق لغير السنة .

ومعنى اشتراطه مُضِي الطهر الأول والتربص بها للطهر الثاني ، تحقيق معنى المراجعة / لوقوع الجماع ، لأنه إذا كان جامعها في ذلك الطهر ، لم يكن طلاقها للسنة محتاج إلى أن يتربص بها الطهر الثاني بعد الحيض ، ليصح فيه إيقاع الطلاق السني ، والله أعلم .

(1) ـ في الصحيح: يطلق 6 / 163

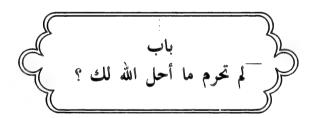




قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا شُعْبَة ، عن أنس بن سيرين قال : سمعت ابن عمر قال : طلق ابن عمر امرأته وهي حائض ، فذكر عمر للنبي عَيِّكُ فقال : «لِيُرَاجِعْهَا» قلت : أتُحْتَسَبُ ؟ قال : «فَمَهْ»

وعن قتادة ، عن يونس بن جُبَيْر ، عن ابن عمر قال : مُرْه فَلْيُرَاجِعْهَا ، قلت : تُحْتَسَبُ ؟ قال : أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ واسْتَحْمَقَ

يريد أنه يعتد بالتطليقة الأولى ويحتسب بها من الثلاث . وقوله : أرأيت إن عجز واستحمق أيُسْقِط عجزهُ وحمقه حُكْمَ الطَّلاق ، وهذا من المحذوف الجواب المدلول عليه بالفحوى .



قال أبو عبد الله : حدثني فَرْوَة بن أبي المَغْرَاء ، قال : حدثنا علي بن مُسْهِر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : كان رسول الله عَيْنَا يُحِبُّ الحَلْوَاءَ وَالعَسَلَ (١) ، وكان إذا انصرف من العصر دخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر مما كان يحتبس ، فَعَرْتُ فَسَائَه ، فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر مما كان يحتبس ، فَغِرْتُ فَسَائَتُ عن ذلك فقيل لي : أَهْدَتْ لَهَا امْرَأَةٌ من قومها عُكَّةَ

(1) ـ في الصحيح: العسل والحلواء 6 / 167



عَسَلِ (١) فسقت النبي عَيِّكِم منه شَرْبَةً ، فقلت أَمَا والله لَنَحْتَالَنَّ له ، فقلت لسودة بنت زمعة إنه سيدنو منك ، فإذا دنا منك فقولي : أكَلْتَ مَغَافِير فإنه سيقول لك : لا ، فقولي له : ما هذه الريح التي أجد (٤) ؟ فإنه سيقول لك سَقَتْنِي حَفْصَةُ شَرِبةَ عسل فقولي له جَرَسَتْ نَحْلُه العُرْفُطَ وذكر الحديث .

المَغَافِيرُ: واحدها مَغْفُور وهو نوع من الصموغ التي تُتَحَلَّبُ من الشجر، ويقال: هو شيء يتحلب من العُرفط خُلُو كالناطف(3) وَله ريح / منكرة، والعرفط: من شجر العضاه، والعضاه: كل شجر له شوك.

وقولها: جرست نحلة العرفط: أي أكلت ، ويقال للنحل: جوارس ، يعني أواكل ، وكان النبي عَلَيْكُم يكره أن يوجد منه رائحة شيء من الأطعمة والأشربة ، وكان يَتَوقاها لأجل من يُناجي من الملائكة ، وقال: «إِنَّ المَلائِكَة تَتَأَدُّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدم» (4) .

باب الطلاق في الإغلاق ...

قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو اليمان قال : حدثنا شعيب ، عن الزهري قال : أقى اخبرني أبُو سَلَمَة ، وسعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة قال : أقى رجل من أسْلَمَ رسول الله عَيْلِي فَنَادَاهُ فقال : يا رسول الله ، وهو في المسجد : إِنَّ الآخِرَ (٥) قَدْ زَنَا يَعْنِي نَفْسَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَتَنَحَّى بِشق وَجهه المسجد : إِنَّ الآخِرَ (٥) قَدْ زَنَا يَعْنِي نَفْسَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَتَنَحَّى بِشق وَجهه الذي أَعْرَضَ قِبَلَه حتى فعل ذلك أربعا ، فَلَمَّا شَهدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ الذي أَعْرَضَ قَبَلَه حتى فعل ذلك أربعا ، فَلَمَّا شَهدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ

- (1) في الصحيح: عكة من عسل
- (2) في الصحيح: التي أجد منك
- (3) الناطف: القُبيْطِي وهو ضرب من الحلواء مختار الصحاح ص 528
- (4) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله كتاب المساجد ومواقع الصلاة باب نهي من أكل ثوما أو بصلا أو كراثا أو نحوها ، الحديث رقم 74 1 / 395  $^{-1}$ 
  - (5) الآخِرُ: يعنى المتأخر عن السعادة عمدة القاري 20 / 260

كَوْمُ اللَّهُ اَدَاتِ دَعَاهُ فَقَالَ : «هَلْ // بِكَ جُنُونٌ ؟» قال : لا ، فقال النبي عَيْلِيِّنْهُ : «اذْهَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ» وَكَانَ قَدْ أُحْصِنَ .

وعن الزهري قال: أخبرني من سمع جابر بن عبد الله الأنصاري قال: كنت فِيمَن رجمه فَرَجَمْنَاهُ بالمُصَلَّى بِالمَدِينَة، فلما أَذْلَقَتْهُ الحِجَارَة جَمَزَ حتى أدركناه بالحرَّة فرجمناه حتى مات.

قوله: فتنحى قِبَل وجهه ، معناه قصد الجهة التي إليها وجهه ونحا نحوها ، من قولك: نحوت الشيء أنحوه .

وقوله : أذلقته الحجارة : أصابته الحجارة بذلقها ، وذلق كل شيء : حده . وقوله : جمز : معناه فر مسرعا .

وفيه من الفقه أنه إنما رده كرة بعد أخرى ، لأنه اتهمه بجنون أو آفة في عقله ، وإن لم يطالبه بالإقرار في أربعة مجالس مختلفة ، كما ذهب إليه بعض الفقهاء [إسناد هذا الحديث على ما كتب ، وفي بعض نسخ الخطابي وقع فيه سهو والصحيح ما مضي](1).

باب الإشارة في الطلاق والأمور

قال أبو عبد الله : / وقال الأويسي ، حدثنا إبراهيم بن سعد ، عن شعبة بن الحجاج ، عن هشام بن زيد ، عن أنس بن مالك ، عَدَا يَهُودِي في عَهْدِ رَسُولِ الله عَيْلِيَّةٍ على جَارِيَةٍ فَأْخَذَ أَوْضَاحاً كَانَتْ عَلَيْهَا وَرَضَخَ رَأْسَهَا فَأْتَى بِهَا أَهْلُهَا رسول الله عَيْلِيَّةٍ وَهْيَ فِي آخِر رَمَق وقد أُصْمِتَت فقال لها رسول الله عَيْلِيَّةٍ : مَنْ قَتَلَكِ ؟ «فُلاَنٌ لِغَيْرِ الّذِي قَتَلَهَا» فأشارت

(1) يظهر أن الكلام الذي وضعته بين معقوفتين ليست له علاقة بشرح الحديث، ولا هو من كلام الخطابي، وربما كان من إضافة الناسخ لكونه ورد إثر شرح الحديث في كل من الأصل وتا، مما جعلني أحصره بين قوسين تمييزاً له عن كلام الخطابي كما هو واضح

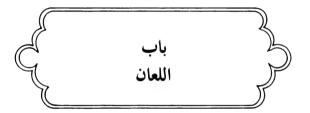


برأسها أن لا ، قال : «فَقُلانٌ لِقَاتِلِهَا» فأشارت أي (ا) نَعَمْ ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولَ الله عَيْلِيَّةِ فَرُضِحَ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ .

الأَوْضَاحُ: الحلي من الفضة ، وسميت أوضاحا لبياض لونها ، والوَضَحُ: البياض .

وفيه اعتبار المماثلة في القصاص.

وقد ذكر في غير هذه الرواية أن اليهودي لما أخذ أقر بقتلها [فقتل](2)



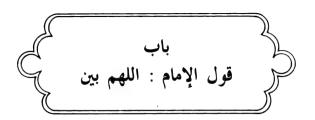
قال أبو عبد الله : حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا سفيان ، قال أبو حازم : سمعته من سهل بن سعد السَّاعدي يقول : قال رسول الله عَلِيْكُ «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَذِهِ مِنْ هَذِهِ أَوْ كَهاتَيْنِ » وَقَرَنَ بَيْنَ السَّبَّابَة وَالوُسْطَى .

وقوله: «كهذه من هذه» يريد أن ما بيني وبين الساعة من مستقبل الزمان بالقياس إلى ما مضى منه ، مقدار فضل الوسطى على السبابة ، ولو كان أراد غير هذا المعنى لكان قيام الساعة مع بعثه في زمان واحد .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: أن 6/176

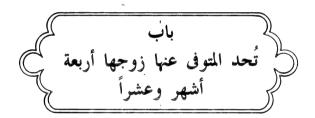
<sup>(2)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أنس - كتاب الديات - باب إذا أقر بالقتل مرة قتل به .





قال أبو عبد الله : حدثني إسماعيل قال : حدثني سليمان بن بلال ، عن يحيى بن سعيد قال : أخبرني عبد الرحمن بن القاسم ، عن القاسم بن محمد ، عن ابن عباس ، أن عَاصِم بن عَدِيِّ (١) أتاه رجل من قومه ، فذكر أنه وجد مع امرأته رجلا فذهب به إلى رسول الله عَلَيْ فأخبره وكان رَجُلاً مُصْفَرًا ، قليلَ اللَّحْمِ ، سَبْطَ الشَّعَر ، / وكان الذي وجد عند أهله آدم ، خَدْلاً كَثِيرَ اللَّحْم ، جَعْداً قَطَطاً (٤) وذكر الحديث .

الخَدلُ : المكتنز اللحم، يقال : ساق حدلة : أي مكورة كأنها طويت طيا .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن حُمَيْد بن نَافع قال : قالت زينب بنت أم سلمة : سمعت أم سلمة تقول : جاءت امرأة إلى رسول الله عَيْنِيَّة // فقالت : يا رسول الله إن ابنتي تُوفي عنها زوجها وقد اشتكت عَيْنُها أَفَتَكْحُلُهَا ؟ قال رسول الله عَيْنِيَّة : «لا» مرتين أو

<sup>(1)</sup> عاصم بن عدي بن الجد بن العجلان البلوي العجلاني حليف الأنصار ، كان سيد بن عجلان ذكر في البدريين ، وخلفه النبي عليه الهل قبا ، والعالية ، وشهد أحداً وما بعدها ، وله رواية عند أحمد ، وفي الموطا والسنن من طريق أبيه ، مات سنة 45 هـ – الإصابة 4 / 246 الترجمة رقم 4353

<sup>(2)</sup> قططاً : الشَّديد الجعودة ، أو الحسن الجعودة ، والأول أكثر – انظر عمدة القَّاري 20 / 302

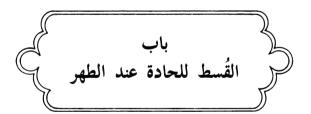


ثلاثا ، كل ذلك يقول «لا» ثم قال رسول الله عَيِّلِيَّة : «إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُر وَعَشْراً ، وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاهُنَّ فِي الجَاهِلِيَّة تَرْمِي بالبَعْرة عَلَى رأس الحول ؟ الحَوْلِ» قال حميد : فقلت لزينب : وما ترمي بالبعرة على رأس الحول ؟ فقالت زينب : كانت المرأة إذا تُوفي عنها زوجها دَخَلَت حِفْشاً وَلَبِسَت فقالت زينب : كانت المرأة إذا تُوفي عنها زوجها دَخَلَت حِفْشاً وَلَبِسَت شَرَّ ثِيَابِها ولم تَمَسَّ طيبا حتى [تمر بها] (ا) سنة ، ثم يُؤْتَى بدابة حمار ، أو شاة أو طائر فَتَفْتَضُّ به ، فَقَلَمَا تَفْتَضُّ بشيء إلا مات ، ثم تَخرج فَتُعْطى البعرة فَتَرْمِي به ثم تُرَاجِع بعد ما شاءت من طيب أو غيره وسئِل مالك ما تَفْتَضُ ؟ قال : تمسح به جلدها .

الحِفْشُ: بيت صغير لا يكاد يتسع للتقلب والمجال ، ومنه التحفش: وهو التجمع والتَّقَبُّض .

وقوله: تفتض ، هو من فَضَضْتُ الشيء : إذا كسرته وفرقته ، ومنه قول الله عز وجل : ﴿ لَا فَهَا كُوْنُ مُو لِلله عَز وجل : ﴿ لَا فَهَا كَانَت تَكْسُر مَا كَانَت فَيه مِن الحداد بتلك الدابة ، وقال مالك : معنى ذلك أن تمسح بها جلدها . وقال الأخفش : تفتض ، معناه تتنظّف به وتتنقى قال : وهو مأخوذ من الفضة تشبيها له بنقائها وبياضها .

ومعنى الرمي بالبعرة : أي / أن حداد السنة في جنب ذمام  $^{(5)}$  الزوج بمنزلة البعرة .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال : حدثنا حَمَّاد بن زيد ، عن أيوب ، عن حفصة ، عن أمِّ عَطِيَّة قالت : كُنَّا نُنْهَى أَنْ

- (1) من الصحيح 6 / 186 ، خلافا للأصل وتا ، ففيهما : تم لها
  - (2) سورة آل عمران الآية: 159
  - (3) الذمام: أي العهد والحرمة والحق انظر لسان العرب

fet.

نُحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلاثٍ ، إِلاَّ عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً ، وَلاَ نَكْتَحِلَ ، وَلاَ نَتَطَيَّبَ ، وَلاَ نَلْبَسَ ثَوْباً مَصْبُوعاً إِلاَ ثَوْب عَصْب ، وَقَد رُخُصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلَتْ (١) إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا ، ثُمَّ فِي نُبْذَةِ مِنْ كُستٍ وَأَظْفَارٍ ، وَكُنَّا نُنْهَى عَن ِ اتّبَاع ِ الجَنَائِزِ .

العصب من الثياب : البُرُود وَالحِبَرُ ونحوها ، وسُمِّيَ عصبا لأن غزله يعصب ويصبغ قبل أن ينسج .

والكُسَّت : هو القسط الهندي ، والنبذة : اليسير من كل شيء .

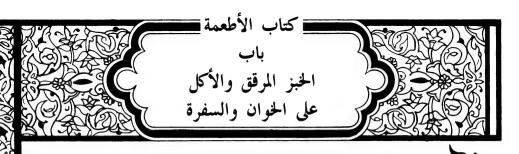
باب حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة

قال أبو عبد الله : حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا سفيان قال : أخبرنا ابن طاوس ، عن أبيه ، وأبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيْلِيَّهُ قال : «خَيْرُ نِسَاء رَكِبْنَ الابِلَ نِسَاءُ قُرَيشٍ» وقال الآخر : «صَالِحُ نِسَاء قُرَيْشٍ ، أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدٍ فِي صِغَرِه ، وَأَرْعاه عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتَ يَدِه» .

قوله: أحناه ، من الحنو وهو العطف والشفقة .

وقوله: أرعاه ، من الإرعاء وهو الإبقاء ، يقال: رعاه من الرعاية يرعاه رعاية ، وأرعى عليه من الإبقاء إرعاء .

(1) من الصحيح 6 / 186 ، خلافا للأصل وتا ففيهما: غسلت



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد قال : حدثنا أبو معاوية قال : حدثنا هشام ، عن أبيه . وعن وهب بن كَيْسَان قال : كان أهل الشام يُعَيِّرون ابن الزبير يقولون : يَا ابْنَ ذَاتِ النَّطَاقَيْنِ ، فقالت له أسماء (١) يا بُنيَّ إِنَّهُمْ يُعَيِّرُونَكَ بِالنِّطَاقَيْنِ ، هَلْ تَدْرِي مَا كَانَ النَّطَاقَانِ ؟ إِنَّمَا كَانَ نطاقِي إِنَّهُمْ يُعَيِّرُونَكَ بِالنِّطَاقَيْنِ ، هَلْ تَدْرِي مَا كَانَ النَّطَاقَانِ ؟ إِنَّمَا كَانَ نطاقِي أَنِّهُمْ يُعَيِّرُونَكَ بِالنِّطَاقَيْنِ ، هَلْ تَدْرِي مَا كَانَ الله عَيْلِيَّةٍ بِأَحَدِهِمَا ، وَجَعَلْتُ فِي الشَفْرَتِهِ آخر ، قال : وكان (2) أهل الشام إذا عيروه بالنَّطَاقَيْنِ . يقول : إيها // وَالإلَه تِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرٌ عَنْكَ عَارُهَا .

قوله : إيهاً ، معناه الاعتراف بما كانوا يقولونه والتقرير لذلك ، من قولهم : تقول العرب في استدعاء الشيء إيهاً وإيهٍ وإيهِ غير منون .

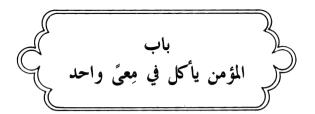
وقوله: تلك شكاة ، إنما هو مصراع بيت الهذلي وهو قوله: وَعَيَّرَهَا الوَاشُونَ أَنِّي أُحِبُّهَا وَتِلْكَ شَكَاةٌ ظَاهِرٌ عَنْكَ عَارُهَا(٥)

وغيرها الواسول التي الجِبها ويلك سكاة طاهِر عنك عارهارد، يقول لا بأس بهذا القول ولا عار فيه عليك .

ومعنى قوله: ظاهر عنك، أنه قد ارتفع عنك و لم يعلق بك، والظهور: الصعود على الشيء والارتفاع فوقه، ومنه قوله: وَمَعَارِجَ كَالِيْهَـُــا يَكُمُهُوْوَرَ (4)

- (1) أسماء بنت أبي بكر الصديق زوج الزبير بن العوام ، روت عن النبي عَلَيْكُم ، وعنها ابناها عبد الله وعروة وفاطمة بنت المنذر بن الزبير ومولاها عبد الله بن كيسان وصفية بنت شيبة وعبد الله بن عباس ووهب بن كيسان وغيرهم ، وكانت تسمى ذات النطاقين ، قالت للحجاج : كيف تعيره تعني ابنها عبد الله بذات النطاقين ، أجل قد كان لي نطاق لابد للنساء منه ، ونطاق أغطي به طعام رسول الله عَلَيْكُم ، وبلغت مائة سنة لم يسقط لها سن ، ولم ينكر لها عقل ، أسلمت قديما بعد إسلام سبعة عشر إنسانا ، وهاجرت إلى المدينة وهي حامل بابنها عبد الله ، وتوفيت بمكة سنة 73 هـ تهذيب التهذيب 12 / 397
  - (2) في الصحيح: فكان 6/ 199
- (3) البيت من ديوان الهذلين للشاعر أبي ذؤيب الهذلي خويلد بن خالد ، استشهد سنة 26 هـ!
   انظر ديوان الهذلين 1 / 134
  - (4) سورة الزخرف الآية : 33





وقال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن أبي الزِّنَادِ ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أنه قال : قال رسول الله عَيْسَةِ : «يَاكُلُ المُسْلِمُ فِي مِعيَّ وَاحِدٍ ، والكَافِرُ يأكل فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ»

معنى هذا الكلام أن المؤمن الممدوح بإيمانه ، المستحق لشرائط كاله ، يُقل الطُّعم يَكْتَفِي باليسير منه ، ويُؤْثِرُ على نفسه لما يرجو من ثوابه ، وأن الكافر يستكثر منه ويستأثر به ، ولا يدخر للآخرة ، ولا ينظر للعافية ، وبذلك وصفوا في قوله تعالى : وَبَاكُلُورَكُمَا أَاكُلُوا لَا يَنظر العافية ، وبذلك النَّرُ النَّرُ النَّ الْكَلَّدَ لَقَالَ اللَّهُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِّلُ الْمُلُولُ اللَّهُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِمُ اللَّهُ الْمُعُلِّلُ الْمُعُلِلِ الْمُعْمِلُولُ الْمُعُلِمُ اللَّهُ الْمُعُلِمُ اللَّهُ ال

قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا شعبة ، عن عَدِيِّ بْن ِ قَالِتٍ ، عن أَبِي هريرة ، أن رجلا كان يأكل عَدِيِّ بْن ِ قَابِتٍ ، عن أَبِي هريرة ، أن رجلا كان يأكل

- (1) سورة محمد الآية: 12
- (2) سورة الفجر الآية : 19
- ذكر ابن حجر في الفتح أقوالا وفهوما جيدة لمعنى الحديث: انه ليس المراد به ظاهره ، وإنما هو مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا ، والكافر وحرصه عليها ، فكان المؤمن لتقلله من الدنيا يأكل في معي واحد ، والكافر لشدة رغبته فيها واستكثاره منها يأكل في سبعة أمعاء ، فليس المراد حقيقة الأمعاء ، ولا خصوص الأكل ، وإنما المراد التقلل من الدنيا والاستكثار منها ، فكأنه عبر عن تناول الدنيا بالأكل ، وعن أسباب ذلك بالأمعاء ، ووجه العلاقة ظاهر ، وقيل المعنى كما قال ابن التين : إن المؤمن يأكل الحلال ، والكافر يأكل الحرام ، والحلال أقل من الحرام في الوجود انظر فتح الباري 9 / 538 و 539



أكلا كثيرا فأسلم ، فكان يأكل أكلا قليلا ، فَذُكِرَ ذَلِكَ للنَّبِي عَيِّكِ فَقَال : «إِنَّ المُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مِعى وَاحِد ، وَالكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ» .

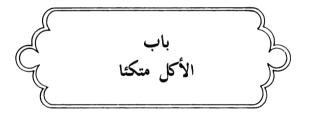
يعني أن المؤمن يأكل بُلغة وقوتا عند الحاجة ، والكافر يأكل شهوة وحرصا للذة ، وجريا على ذميم العادة .

وقد قيل: إن الناس في الأكل على طبقات:

فطائفة يأكلون كل ما وجدوا مطعوما عن حاجة إليه(١) وعن غير حاجة ، وهذا فعل أهل الجهل والغفلة الذين شاكلت طباعهم طباع البهائم .

وطائفة يأكلون إذا جاعوا ، فإذا ارتفع الجوع أمسكوا ، وهذه(2) عادة المقتصدين من الناس ، والمتاسكين منهم في الشمائل والأخلاق .

وطائفة يتجوعون ويرتاضون بالجوع جمعا لشهوات النفوس ، فلا يأكلون إلا عند الضرورة ، ولا يزيدون منه على ما يكسر غرب الجوع ، وهذا من عادة الأبرار ، وشمائل الصالحين الأخيار .



قال أبو عبد الله : حدثنا أبو نعيم قال : حدثنا مِسْعَر ، عن على بن [الأقمر] (3) ، سمعت أبا جُحَيْفَة يقول : قال النبي عَلَيْكَ : «لا آكُلُ مُتَّكِئاً»

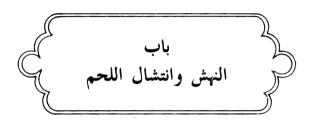
والمتكىء: هو الذي // اقتعد وسادة أو اعتمد وطاء ، وإنما يفعل ذلك من ينصب الموائد ، وينقل الألوان ، ويستكثر من الطعام . يقول عَلَيْكُم / إني

<sup>(1)</sup> من تا ، خلافا للأصل فيه : إليهم

<sup>(2)</sup> من تا ، أما الأصل ففيه : وهذا

<sup>(3) -</sup> من الصحيح 6 / 201 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : الأرقم

لا أفعل ذلك ، لكني آكل العُلْقَةَ (١) ، وأجتزىء باليسير من الطُّعم ، فأقعد مستوفراً ، وأقوم عنه مستعجلا .

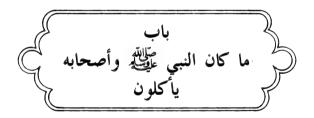


قال أبو عبد الله : حدثني عبد الله بن عبد الوهاب قال : حدثنا حَمَّادُ قال أبو عبد الله عَلَيْكِمُ قال : حدثنا أَيُّوبُ ، عن محمد ، عن ابن عباس ، تَعَرَّقَ رَسُول الله عَلَيْكِمُ كَتِفاً ثَمْ قَامَ فَصَلَّى وَلَم يَتَوَضَّا .

وعن أيوب ، وعاصم ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : انْتَشَلَ النَّبِي عَرْقاً مِنْ قِدْر فَأَكُلَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّا ً .

التعرق: أخذ ما على العَرق من اللحم.

وقوله : انتشل : يعني أنه أخرج اللحم من القدر قبل أن يستحكم نضجه وهو النشيل ، ويقال للعود الذي يستخرج به اللحم من القدر : المِنْشَل .



قال أبو عبد الله : حدثنا قُتيبة قال : حدثنا يعقوب ، عن أبي حازم قال : سألت سهل بن سعد هل أكل رسول الله عَيْلِيَّةِ النَّقِيَّ ؟ فقال سهل :

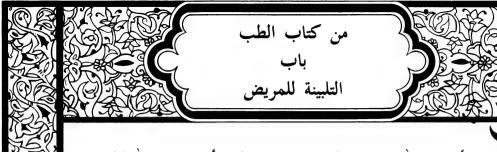
(1) العُلْقَةُ: شرحها الخطابي نفسه في غريب الحديث بأنها: البلغة من القوت ، قال الشاعر : وأجتزىء من كفاف القوت بالعُلَفِ
انظر غريب الحديث للخطابي 2 / 54 و 55



مَا رأى رسول الله عَيْكِيُّهِ [النقي] (١) من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال : كنا نطحنُه قال : كنا نطحنُه وَنْنُفُخُه فَيَطِيرُ ما طار وَما بقي ثَرَّيْنَاهُ فَأَكُلْنَاهُ .

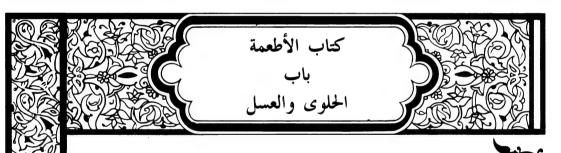
قوله : ثُرَّيْنَاهُ ، أي بللناه بالماء ، وأصله من الثرى وهو التراب الندي .

(1) من الصحيح 6 / 204 ساقط من الأصل ومن تا .
 والنَّقِيُّ : هو خبز الدقيق الحواري النظيف الأبيض



قال أبو عبد الله : حدثنا حِبّان بن موسى قال : أخبرنا عبد الله قال : حدثنا يونس بن يزيد ، عن عُقيل ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة ، أنها كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِينِ للمَريضِ وللمَحْزُونِ عَلَى الهَالِكِ ، وكانت تقول : ﴿إِنَّ التَّلْبِينَةَ تَجُمُّ فُؤَادَ وكانت تقول : ﴿إِنَّ التَّلْبِينَةَ تَجُمُّ فُؤَادَ اللهَ عَلَى الهَالِينَةَ تَجُمُّ فُؤَادَ المَرِيضِ ، وَتُذْهِبُ بَعْضَ الحُزْنِ»

التلبينة: ذكر الأصعمي أنها حساء يعمل من دقيق أو من نخالة ، ويُجعل فيه عسل ، قال بعضهم: ولا أراها سميت تلبينة إلا تشبيها لها باللبن / لبياضها ورقتها



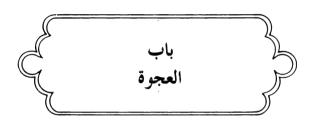
وَالَ أَبُو عَبِدَ الله : حَدَثنا إسحاق بن إبراهيم الْحَنْظَلِيُّ ، عَنَ أَبِي أَسَامَةَ ، عَنَ هُشَام قَالَ عَنْ هَشَام قَالَ : كَانَ رَسُولُ الله عَيْسَة فَالْت : كَانَ رَسُولُ الله عَيْسَة لَيْكَ يُحِبُّ الْحَلُواءَ والْعَسَلَ .

قلت : حبه عَلَيْتُ الحلواء ليس على معنى كثرة التشهي لها ، وشدة نزاع النفس إليها ، وتأنق الصنعة في اتخاذها ، فِعْلَ أَهْلِ الشَّره والنَّهَم ، وإنما هو أنه كان إذا قُدِّم إليه الحلواء نال منها نيلا صالحا من غير تعذير ، فيعلم بذلك أنه قد يعجبه طعمها وحلاوتها ، هذا وجه الحديث ومذهبه .

وفيه دليل على جواز اتخاذ الحلاوات والأطعمة من أخلاط شتى ، وكان بعض

संब

أهل الورع يكره ذلك ، ولا يترخص لأن يأكل من الحلاوة إلا ما كان حلوًا بطبعه وجوهره ، كالعسل والتمر ونحوهما ، من غير ان يخلطا بِلَتِّ(١) أو دسم ، واسم الحلواء لا يقع إلا على ما دخلته الصنعة ، وجمع أن يكون حلاوة ودسما مستهلكين في ثفل(٤) .



قال أبو عبد الله : حدثنا جُمُعة بن عبد الله قال : حدثنا مَرْوَان قال : أخبرنا هاشم بن هاشم قال : أخبرنا عامرُ بن سعد ، عن أبيه قال : قال رسول الله عَيْلِيَّهُ : «مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ بسبع (٥) تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ اليَوْمِ سُمُّ وَلاَ سِحْرٌ»

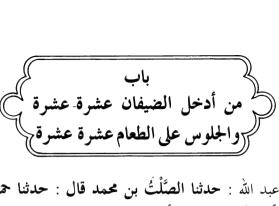
قوله: «تصبح» يعني (4) أكلها صباحا قبل أن يطعم شيئا ، // وكونها عُوذَةً من السم والسحر ، وإنما هو من طريق التَّبَرُكِ لَدْعُوة سبقت من النبي عَلَيْتُهُ فيها ، لاَ لأَنَّ طبع التمر أن يصنع شيئا من ذلك [والله أعلم] .

<sup>(1)</sup> بِلَتِّ : من البَلْت وهو القطع والبَلَتُ : الانقطاع ، وانبلت الرجل : انقطع من كل خير وشر - لسان العرب 1 / 252

<sup>(2)</sup> اَلتُّقْلُ: هو اَلدقيق ونحوه مما لا يشرب فيكون سَوِيقاً أَو نحوه - غريب الحديث للخطابي 1 / 720

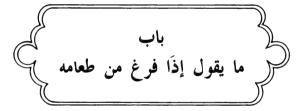
<sup>(3)</sup> في الصحيح: سبع 6/212

<sup>(4)</sup> في تا: معناه



قال أبو عبد الله : حدثنا الصَّلْتُ بن محمد قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن الجَعْدِ أبِي عُثْمَان ، عن أنس ، [ح وعن هشام ، عن محمد ، عن أنس] (١) وعن سِنَانٍ بن أبي ربيعة ، عن أنس ، أن أم سُلَيْمٍ أُمَّهُ عمدت إلى مُدِّ / من شعير جَشَّتُهُ وجعلت منه خطِيفَةً وعَصَرَتْ عَلَيْهُ عُكَّةً عنْدَهَا ثَمَّ بَعَتَشْنِي إلى النبي عَلِيْكُ فَدَعَوْتُهُ .

الخَطِيفَةُ (2): سمعت أبا عمر يقول هي الكَبُولاَءُ ، يقال : إنها سميت خطيفة لأنها تخطف بالملاعق والأصابع .



قال أبو عبد الله : حدثنا أَبُو نُعَيْم قال : حدثنا سفيان ، عن ثور ، عن خالد بْنِ مَعْدَانَ ، عن أَمَامَة ، أن النبي عَيْلِيَّهُ كان إِذَا رفع مائدته قال : «الْحَمْدُ لله كَثِيراً طَيِّباً مُبَارَكاً فِيهِ غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلاَ مُودَّعٍ وَلاَ مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبُنَا» .

وقوله: «غير مكفي» أي غير محتاج إلى الطعام فيلقي لكنه يُطعم ويكفي وقوله: «ولا مودع» أي غير مستغنى عنه ، ولا متروك الطلب إليه والرغبة

- (1) من الصحيح ، ساقط من الأصل ومن تا
- (2) زادها الخطابي شرحا في غريب الحديث: بأنها لبن يوضع في النار ثم يدر عليه دقيق ثم يطبخ
   انظر غريب الحديث

FEX.

فيما عنده ، وكل من استغنى عن شيء تركه ، ومن نحو هذا المعنى قول الله عز وجل(١) : مَاوَكَ كَارَبُكُومَا فَلِكُر (٤) قيل فيه : ما تركك منذ أن أرسلك ، وما أبغضك منذ أحبك ، وقيل : ما أخلاك ربك من صنعه .

باب إذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشائه

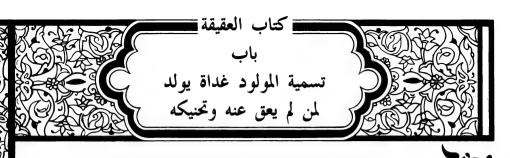
قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن يوسف قال : حدثنا سفيان ، عن هشام بن عروة ، [عن أبيه] (3) ، عن عائشة ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال : «إِذَا أُوا بالعَشَاء»

هذا مُضمَّن بشرط وهو أن يكون صائما قد خوى ، أو بعيدَ العهد بوجود الطعام قد تاقت نفسه إليه ، حتى يعوقه ذلك عن إيفاء الصلاة حقها ، فقيل له : خذ حاجتك من الطعام لتطمئن نفسك وتسكن إلى الصلاة .

<sup>(1)</sup> في تا : قوله عز وجل

<sup>(2)</sup> سورة الضحى – الآية: 3

<sup>(3)</sup> ـ من الصحيح 6 / 215 ، ساقط من الأصل ومن تا



قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق بن نصر قال : حدثنا أسامة قال : حدثني بُرَيْدٌ ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى قال : وُلِدَ لِي غُلاَمٌ فَأَتَيْتُ بِهُ النَّبِي عَلَيْكُ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيم وحنكه (ا) بِتَمْرِةٍ ، وَدَعَا لَهُ بَالبَرَكَةِ ، وَدَفَعَهُ / إِلَى وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي موسى .

فيه بيان أنه سمى المولود حين حَنَّكه ، و لم(2) يؤخره إلى مُضِي الأسبوع على ما يذهب إليه كثير من الناس .

وقد رُوِيَ من طريق الحسن ، عن سمرة ، عن النبي عَلَيْكُم في المولود يحلق يوم سابعه ويسمى(3) .

وممن ذهب من الفقهاء إليه واستحب أن تكون التسمية يوم السابع مالك بن أنس(4) .

## باب إماطة الأذى عن الصبي في العقيقة

قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو النُّعْمَان قال : حدثنا حَمَّادُ بنُ زَيدٍ ، عن

- (1) في الصحيح: فحنكه 6 / 216
- والتحنيك : هو مضغ الشيء ووضعه في فم الصبى وذلك تحنيكه به يقال : حنكت الصبى : إذا مضغت التمر أو غيره ثم دلكته بِحَنْكِهِ ، والأولى فيه التمر ، فإن لم يتيسر فالرطب ، وإلا فشيء حلو ، وعسل النحل أولى من غيره ، ثم ما لم تمسه النار ، وحكمته أنه يتفاءل به بالإيمان ، لأن التمر تمرة الشجرة التي شبهها رسول الله عليه بالمؤمن وبحلاوته ، ولاسيما إذا كان المحنك من أهل الفضل ، والعلماء ، والصالحين انظر عمدة القاري 21 / 83 و 84
  - (2) في تا: لم
- (3) رُواه أبو دَاود في سننه كتاب الأضاحي باب في العقيقة ، الحديث رقم 2838 3 / 106
  - (4) راجع المدونة الكبرى 2 / 9

FEX

أَيُّوبَ ، عن محمد ، عن سلْمَان بن عَامِر قال : مع الغلام عقيقته (١) ، وقال أصبغ : أخبرني ابن وهب ، عن جرير بن حازم ، عن أيوب السَّخْتِيَانِي ، عن محمد بن سيرين قال : حدثنا سلمان بن عامر الضَّبِّي قال : حدثنا سلمان بن عامر الضَّبِّي قال : سمعت رسول الله عَيِّلِيَّةٍ يقول : «مَعَ الغُلاَم عَقِيقَتُهُ (٤) فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ الأَذَى»

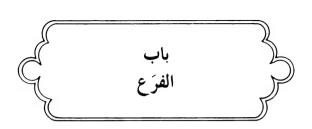
العَقِيقَةُ: اسم الشاة التي تذبح عن المولود ، ويقال سميت عقيقة لأنها تُعَقَّ مَذَابِحُها ، أي تُشق وتقطع ، ويقال : بل أصل العقيقة الشعر الذي يُحلق ، وقد يستدل بقوله :// «فأهريقوا عنه دما» من يرى الشاة الواحدة مجزية في الغلام ، وإليه ذهب مالك بن أنس ، وذهب الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، ولما حديث أم كُرْزِ (3) «عَنِ العُلاَمِ شَاتَانِ ، وَعَنِ الجَارِيَةِ شَاةً» (4)

وأما قوله: «وأميطوا عنه الأذى» ففيه أقاويل: قال محمد بن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف معناه فلم نجد، أخبرنا محمد بن هاشم، عن الدبَرِي، عن عبد الرزاق، عن معمر. وقيل: إن المراد بالأذى شعره الذي علق به دم الرحم، فيماط عنه بالحلق(5).

وقيل: إنهم كانوا يلطخون رأس الصبي بدم العقيقة وهو أذى ، فنهى عن لطخه بالدم(6).

- (1) في الصحيح: عقيقة 6 / 217
- (2) في تا: عقيقة وهو ما في الصحيح 6 / 217
- (3) أمُّ كَرْزِ: هي الكعبية الخزاعية المكية ، لها صحبة
- (4) ورواه أبو داود في كتاب الأضاحي باب في العقيقة بلفظ : عن الغلام شاتان مثلاه ، وعن الجارية شاة – الحديث رقم 2836 – 3 / 105 و 106
- (5) روى أبو داود عذا القول للحسن البصري قال : حدثنا يحيى بن خلف ، حدثنا عبد الأعلى ، حدثنا هشام ، عن الحسن ، أنه كان يقول : إماطة الأذى حلق الرأس 3 / 106 كتاب الأضاحي باب في العقيقة الحديث رقم 2840
- (6) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه 8 / 243 كتاب العقيقة باب من قال لا يكسر للعقيقة عظم



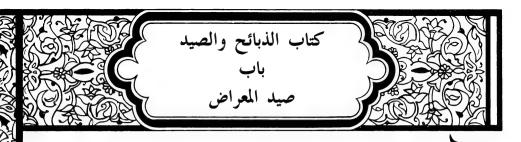


قال أبو عبد الله : حدثنا عبدان قال : حدثنا عبد الله قال : أخبرنا مَعْمَر ، أخبرنا الزهري ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة ، إعن النبي عَيْلِهِ قال : «لا فَرَعَ وَلاَ عتيرة» .

والفرع: أول النتاج كانوا يذبحونه لطواغيتهم، والعتيرة في رجب. قد جاء تفسير العتيرة: النسيكة التي تُعتر أي تذبح، وكان أهل الجاهلية يذبحونها في رجب ويسمونها الرجبية، فنهى النبي عَلَيْكُ عنها (١)، وكان ابن سيرين من بين أهل العلم يذبح العتيرة في شهر رجب(٤).

وأما الفَرَعُ: فهو أول مَا تلده الناقة ، وكان يذبحون ذلك لآلهتهم في الجاهلية ، فأبطل النبي عَلِيْكُ ذلك من فعلهم .

(1) رواه الإمام أحمد في مسنده عن أبي هريرة
 كا رواه ابن ابي شيبة في مصنفه – كتاب العقيقة – في العثيرة والفرعة 8 / 252
 (2) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه – كتاب العقيقة في العتيرة والفرعة 8 / 253



عبد الله بن أبي السَّفر ، عن الشعبي قال : سمعت عدي بن حاتم قال : عبد الله بن أبي السَّفر ، عن الشعبي قال : سمعت عدي بن حاتم قال : سالت رسول الله عَرَاضٍ فقال : «إِذَا أَصَابَ (١) بِحَدِّهِ فَكُلْ ، وَإِذَا (2) أَصَابَ بِعَرْضِهِ فقتل فَانَّهُ وَقِيدٌ وَلاَ تَأْكُلْ ، فقلت أَرْسِلَ كَلْبِي ، قال : «إِذَا أَرْسَلَتَ كَلْبَكَ وَسَمَّيْتَ فَكُلْ » ، قلت : فإن أكل قال : وفلا تَأْكُلْ فَإِنَّهُ لَمْ يُمْسِكْ عَلَيْكَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » ، قلت : أرسل «فَلا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ » ، قلت : أرسل كلبي فأجد معه كلبا آخر ، قال : «لا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ [إنما](د) إِذَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى آخر »

باب ما أصاب المعراض بعرضه

قال أبو عبد الله : وحدثنا قبيصة قال : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن هَمَّام بن الحارث ، عن عَدِيِّ بن حَاتِم قال : قلت : يا رسول الله إِنَّا نُرْسِلُ الكِلاَبَ المُعَلَّمَةَ ، قال : «كُلْ مَا أَمْسَكْنَ عَلَيْكَ» قلت : إِنَّا نَرْمِي المِعْرَاضَ ، قال : «كُلْ مَا خَرَقَ ، وَمَا أَصَابَ بِعَرْضِهِ فَلاَ تَأْكُلْ»

المِعْرَاضُ : نصل عريض له ثقل ورزانة إذا [وقع](4) بالصيد من قبل حده

- (1) في الصحيح: أصبت 6 / 218
  - (2) في الصحيح: فإذا
- (3) من تا وهو ما في الصحيح ، خلافا للأصل ففيه : إذا
  - (4) من تا ، ساقط من الأصل

FEX

فجرحه ، أو قطع شيئا من جلده ذكاه ، وهو معنى قوله فخرق ، وأن أصاب بعرضه فقتل الصيد فهو وقيد ، لأن عرضه لا تخرق ولا يسلك إلى داخله ، وإنما قتله بثقله ورزانته ، كما إذا أصابه بحجر أو مدى أو نحوهما .

وقوله: «وإذا أصاب بعرضه / فقتل فإنه وقيذ» إنما اشترط القتل في كونه وَقِيذاً ، لأنه إذا كان قد أثبته ولم يقتله فأدرك ذكاته ، حَلَّ له أكله فلم يكن وقيذاً .

وقوله: «إذا أرسلت كلبك وسميت فكل» ، فإن ظاهره يوجب أنه إذا لم يكن سمى لم يحل أكله ، وإليه ذهب أصحاب الرأي ، إلا أنّهُمْ قالوا: إذا لم يكن تركه التسمية عمدا جاز أكله ، وتأوله من لم ير التسمية باللسان شرطا في الذكاة ، على // معنى ذكر القلب ، وذلك أن يكون إرساله للكلب(١) على قصد الاصطياد ، لا يكون في ذلك لاهيا أو لاعبا لا قصد له في ذلك .

وقوله: «فإن أكل فلا تأكل» ، فيه البيان أن الكلب إذا أكل من الصيد حَرُم أكله ، لأنه إنما أمسكه على نفسه ، وإنما قال الله عز وجل: فَكُلُواْ مِمّا أَمْسَكُمْ مَنَ وَكُلُكُ الحكم في الفهد و [ما](3) كان في معناهما من جوارح السباع ، واختلفوا في جوارح الطير(4) ، فقال بعضهم : حكمها حكم الكلاب في أن لا تؤكل ، وذهب آخرون إلى أنه تؤكل وإن كانت أكلت منه ، لأن البازي يُعلَّم بالطعم ، والكلب يعلم بترك الطعم .

فأما إذا خالط الكلب المعلَّم [الذي أرسله صاحبه] كلاب أخر فشاركته في قتل الصيد ، فإنه لا يؤكل ، لأن أصل المَصِيد على الحَظْرِ ، فلا يؤكل إلا بيقين وقوع الذكاة ، مهما تيقن وقوعها (٥) على الشرط الذي أباحته الشريعة ، وإلا فهو على أصله في الحظر .

<sup>(1)</sup> في تا: الكلب

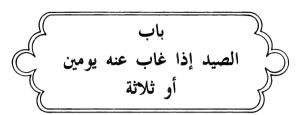
<sup>(2)</sup> سورة المائدة - الآية: 4

<sup>(3)</sup> من تا ، ساقط من الأصل

<sup>(4)</sup> في تا : الطيور

<sup>(5)</sup> من تا ، خلافا للأصل ففيه : وقوعهما





قال أبو عبد الله : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا ثابت بن يزيد قال : حدثنا ثابت بن يزيد قال : حدثنا عاصم ، عن الشعبي ، عن عدي بن حاتم . عن النبي عَيِّلِهِ قال : «إِذَا أَرْسَلْتَ كَلَبْكَ وَسَمَّيْتَ فَأَمْسَكَ وقَتل فَكُلْ ، فَإِنْ أَكُل فَلاَ تَاكُلْ فَإِنَمَا أَمْسَكَ وقَتل فَكُلْ ، فَإِنْ أَكُل فَلاَ تَأْكُلْ فَإِنّمَا أَمْسَكُنَ وَقَتلْنَ فَلاَ تَأْكُلْ ، فَإِنّكَ لاَ تَدْرِي أَيّها قَتل . وَإِنْ رَمَيْتَ الصَّيْدَ فَوَجَدْتَهُ بَعْدَ يَوْم أَوْ يَوْمَيْن لَيْسَ بِهِ إِلاَّ أَثَرُ / سَهْمِكَ فَكُلْ ، وَإِنْ وَقَعَ فِي المَاء فَلا تَأْكُلْ » وَإِنْ وَقَعَ فِي المَاء فَلا تَأْكُلْ »

وقال عبد الأعلى عن داود ، عن عامر ، عن عدي ، أنه قال للنبي عَنِيْ : يَرْمِي الصَّيْدَ فَيَقْتَفِرُ أَثَرَهُ اليؤمَيْنِ أَوِ الثَّلاَثَةِ ثُمَّ يَجِدُهُ مَيِّتاً وَفِيهِ سَهْمُهُ قَالَ : «يَأْكُلُ إِنْ شَاءَ»

قلت : إنما نهاه عن أكله إذا وجده في الماء ، لامكان أن يكون الماء هو الذي أهلكه ، فيكون خروج نفسه به لا بالسهم الذي هو آلة الذكاة ، وكذلك إذا رأى فيه أثرا لغير سهمه لأنه لا يدري من الذي رماه من مسلم أو مجوسي أو غيرهما ، ولعل [السهم](1) الذي رمى إنما قصد بالرمي غيره فضاف السهم إليه فأصابه .

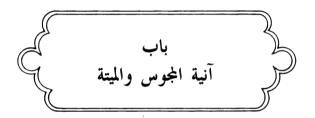
فأما إذا رمياه وهما مسلمان فانتظمه السهمان فإنهما شريكان فيه ، وكذلك إذا أرسلا كلبين معلمين فأصاباه معا ، فهما شريكان فيه كما إذا أصاباه بالسهمين سواء .

وقوله : يقتفر : معناه يتبع ، يقال : اقتفرت الشيء إذا اتبعت أثره . وفيه دليل على أنه أغفل تتبعه وأتى عليه شيء من الوقت ثم وجد ميتا ، فإنه

(1) من تا ، خلافا للأصل ففيه : المسلم

FEX

لا يأكله وإن كان فيه سهمه ، وذلك إذا تتبعه فلم يلحقه إلا بعد اليوم واليومين فهو معذور ، والذكاة واقعة بإصابة السهم في وقت كونه ممتنعا غير مقدور عليه ، فأما إذا لم يتبعه وتركه يتحامل بالجراحة حتى هلك فهو غير ذكي ، لأنه لواتبعه لأدركه قبل أن يموت ، فذكاه ذكاة المقدور عليه في الحلق واللبة ، فإذا أغفل ذلك مع القدرة عليه ، صار في حكم الميتة المقدور على ذكاتها ، تجرح في بعض أعضائها ، وتترك حتى تهلك بألم الجراحة



قال أبو عبد الله : حدثنا أبو عاصم ، عن حَيْوَةَ بن شُرَيْح قال : حدثني ربيعة بن يزيد الدمشقي قال : الله إدريس الخَوْلاَنِي قال : الله عدثني أبو تَعْلَبَةَ الخُشَنِي / قال : قلت : يا رسول الله إنا بأرض أهل الكتاب نأكل في آنيتهم قال : (لاَ تَأْكُلُوا فِي آنِيَتِهِمْ إِلاَّ أَنْ لاَ تَجِدُوا بُداً ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا بُداً ، وكلوا » (2)

هذا إنما جاء في أواني المجوس ومن يذهب مذهبهم في مس بعض النجاسات ، واستعماله في طهورهم كأبوال البقر ونحوها ، وكذلك فيمن يعتاد أكل لحوم الخنازير ، فإنه لا تستعمل أوانيهم إلا بعد إعواز غيرها ، وعند الضرورة المؤدية إليها ، وبعد الغسل والتنظيف لها ، فأما من كان مذهبه توقي النجاسات والتنزه منها ، فإن أصل آنيتهم وثيابهم على الطهارة حتى يظهر خلافها ، وكان مالك بن أنس يقول : فيمن استعار منهم قدرا قد نصبوها مرارا وتداخلها ودك الخنزير : يغلى الماء على النار وتغسل به في الاحتياط .

قال أبو عبد الله : حدثنا المكي بن إبراهيم قال : حدثنا يزيد بن أبي

(1)و(2) في الصحيح: فاغسلوها وكلوا فيها



عبيد ، عن سلمة بن الأكوع قال : لَمَّا أَمْسَوْا يَوْمَ فَتَحُوا خَيْبَرَ أَوْقَدُوا النِّيرَانَ ؟ قالوا : لُحوم النِّيرَانَ ؟ قالوا : لُحوم النِّيرَانَ ؟ قالوا : لُحوم الحُمُر الانسية قال : «أَهْرِيقُوا مَا فِيهَا وَكَسِّرُوا قُدُورَهَا» فقام رجل من القوم فقال : نُهْرِيقُ مَا فيها ونغسلها ؟ فقال النبي عَيِّلِيَّةٍ «أَوْ ذَاكَ» .

قوله: «كسروا قدورها» فيه دليل على أن بعض العنف والتغليظ عند ظهور المنكر وغلبة أهله جائز، ليكون ذلك حسما لمواده، وقطعاً لدواعيه، وقد روي أن النبي عَيِّقِلِم أمر بشق المشاعل(1) والزقاق عند تحريم الخمر(2)، وهي أموال وظروف قد يصلح أن تستعمل وينتفع بها في غير الباطل، ولكن ذلك لما اتصل بالمصلحة العامة لم يراع فيه المعنى الخاص الذي هو حق الملك لأعيان معدودين، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يرى العقوبة في / الأموال كهي في الأبدان إذا رأى ذلك في الردع أبلغ، وعن المنكرات أزجر، وسلك مالك بن أنس هذا الطريق في بعض مذاهبه.

ورأى الأوزاعي ، وأحمد بن حنبل: أن يُحْرق رَحْلُ الغَالِّ ومتاعه في المغانم ، وهذا إنما يستعمله الأئمة ومن يقيمونه مقامهم ، وليس لآحاد الناس وإن بلغوا في الصلاح كل مبلغ ، أن يتعاطوا شيئا من ذلك لما يتوقع من فتنة ، ويتخوف من وقوع الفساد بسببه ، ولا للأئمة أن يفعلوا شيئا من ذلك مع وقوع الغنية عنه ، ألا ترى أن النبي عَيِّكُ لما قيل : نهريق ما فيها ونغسلها قال : «أو ذاك» وذلك أنه لما رآهم قد سلموا الحكم ، وقبلوا الحق وضع عنهم الإصر (3) الذي أراد أن يلزمهم إياه عقوبة على فعلهم ، ومراعاة الحدود أولى ، والانتهاء إليها أوجب . قال الله تعالى : تلكم محوك الله الحدود أولى ، والانتهاء إليها أوجب . قال الله تعالى : تلكم محوك الله معلى المحور (4)

<sup>(1)</sup> المشاعل: الزقاق واحدها مشعل

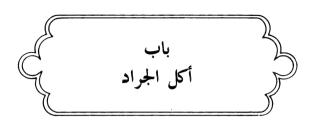
وقال بعضهم: المشعل شيء من جلود له أربعة قوائم ينتبذ فيه، قال ذوالرمة: أضعــن مـــواقت الصلـــوات عمــــدا وحالفـــــــن المشاعــــــــــــل والجرارًا انظر غريب الحديث للخطابي 1/ 359 و 360

<sup>(2)</sup> رواه الخطابي في غريب الحديث 1 / 359

<sup>(3)</sup> الإصر: الأمر الغليظ الشديد

<sup>(4)</sup> سورة البقرة - الآية: 229





قال أبو عبد الله : حدثنا أبو الوليد قال : حدثنا شعبة ، عن أبي يَعْفُور قال : سمعت ابن أبي أُوْفَى يقول : غزونا مع النبي عَيْنِيَّةُ سَبْع غَزَوَاتٍ أُوسِتاً كُنَّا نَاكُلُ مَعَهُ الجَرَادَ (١) .

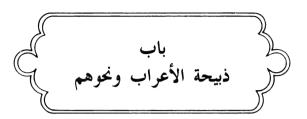
قلت: أكل الجراد مباح على عموم الأحوال عند أكثر العلماء ، لا يفرقون بين ما مات منه بعد أن يؤخذ ، وبين ما وجد منه ميتا ، وسكوت الحديث عن تفصيل أمره دليل على التسوية فيه على اختلاف أحواله ،// وذهب مالك بن أنس في الجراد إلى أن ما وجد منه حيا [ثم قطع أو شوى شيئا فلا بأس بأكله ، وما أُخذ حيا] فغُفِل عنه حتى يموت فلا يُؤكل ، وإنما هو بمنزلة ما وجد ميتا قبل أن يصاد ، لأنه من صيد البر وإن ذكاته قتله (2).

وقال الليث بن سعد: أكره أكل الجراد ميتاً ، / فأما ما أخذ وهو حي فمات فلا يرى بأكله بأسا ، وقال مالك في المجوسي يصطاد الجراد: لا يؤكل ، وأكثر أهل العلم على إباحته ، والمسلم والمجوسي في صيده سواء ، لأن ميتته بمنزلة الذكي .

قلت: وقد روي عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «أُجِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ»(٤) إلا أن أصحاب الحديث لا يرتضون طريقه(٤).

- (1) هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عند الخطابي 6 / 223
  - (2) راجع المدونة الكبرى 1 / 419
- (3) رواه ابن ماجه في سننه عن ابن عمر بلفظ : «أحلت لكم ميتنان ودمان ، فأما الميتنان فالحوت والجراد ، وأما الدمان فالكبد والطحال» كتاب الأطعمة باب الكبد والطحال ، الحديث رقم 3314 . 2 / 1101 1102
- (4) وذلك بسبب وجود عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في سنده ، وقد ضعفوه حتى قال البخاري عنه : ضعفه على بن المديني جداً . - تهذيب التهذيب 6 / 358





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن عبيد الله قال : حدثنا أسامة بن حفص المَمَدَنِي ، عَنْ هِشَام بن عُرْوَة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها أن قوما قالوا للنبي عَيِّلِهِ : إِنَّ قَوْماً يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لاَ نَدْرِي أَذُكِرَ اسْمُ الله عليهِ أَمْ لاَ ؟ قال : «سَمُّوا عَلَيْه (١) وَكُلُوهُ» قالَت : وكانوا حديثي عهد بالكفر .

فيه من العلم أن ما يوجد في أيدي الناس من اللحوم في أسواق بلدان المسلمين ، وما يُحمل إليها على أيدي الأعراب والأكراد ، وما كان من بلادهم من أهل الإسلام متاخمة لبلاد أهل الكفر وكان عهدهم حديثا بالاسلام ، فإن الظاهر من أمره الاباحة ، وكذلك الألبان والأجبان التي تعقد بالأنافح(2) ، وقد يحتمل أن تكون ميتة ، أو من ذكاة المجوس ، لأن غالب الظن بمن كان من أهل دين الاسلام أنه لا يطعم المسلمين الميتة ، وكذلك هذا فيما يحمل(3) من البراري(4) من الطير والعصافير المذبوحة ونحوها ، هذا مما لم (5) يعلم سبب يعرض من أجله الشك في شيء منها ، فإذا كان شيء من ذلك فالورع أن يُجتنب حتى يستبرأ أمره [فيعلم من أي مخرجه](6) ، وكذلك الأمر في طعام البلدان التي حاز ضياعها بعض الولاة على سبيل الغصب ، تُستبرأ ويتفقد الأمر فيها ، وقد روي عن النبي عَيْسَةُ أنه بعثت

- (1) في الصحيح: عليه أنتم وكلوه 6/226
- (2) الْأَنافح: واحدها الأَنفُحة : كُرش الحمل أو الجدي مالم يأكل ، فإذا أكل فهو كرش وكذا المنفحة - مختار الصحاح ص 532
  - (3) في تا : يحل
  - (4) في تا: البراري والجبال
    - (5) في تا: ما لا يعلم
  - (6) من تا: خلافا للأصل ففيه: من أي مخرمة

F21

/ إليه أم عبد الله أخت شداد بن أوس بقدح لبن عند فطره ، وذلك في طول النهار وشدة الحر ، فرد إليها الرسول أنى لك هذا اللبن ؟ قالت : من شاة لي ، فرد إليها الرسول أنَّى لك هذه الشاة ؟(١) ألا ترى لما ارتاب بباله ، وبحث عن الطعام وأصله حتى استبان الأمر فيه .

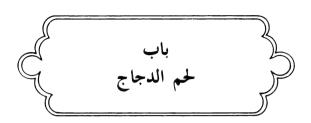
## باب ما يكره من المُثْلَة والمصبورة والمُجَثَّمَة

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو الوليد قال : حدثنا شعبة ، عن هشام بن زيد قال : دخلت مع أنس بن مالك على الحَكَم بن أيُّوب ، فَرَأَى غِلْماناً أو فِتْيَاناً نَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا فقال أنس : نَهَى النَّبي عَيِّالَةً أَنْ تُصْبَرَ البَهَائِم .

قوله: تُصْبر، تحبس على القتل، وأصل الصبر: الحبس، ومنه // يمين على الصبر، ويدخل ذلك في باب المُثلة، وقد روي أنه نهى عن المجتَّمة: وهي المصبورة بعينها، وبين المجتَّمة والجاثمة فرق، فالجاثمة: هي التي جثمت بنفسها، فإذا صيدت على تلك الحال لم تحرم، والمجتَّمة: هي التي ربطت وحبست قهرا، فإذا رميت حتى تهلك حرمت.

(1) أخرجه ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والحاكم وصححه ، عن أم عبد الله أخت شداد ابن أوس رضي الله عنها ، أنها بعثت إلى النبي على لله بقدح لبن عند فطره وهو صائم ، فرد إليها رسولها : أنى لك هذا اللبن ؟ فقالت : من شأة لي ، فرد إليها رسولها : أنى لك هذه الشأة ؟ فقالت : اشتريتها من مالي ، فشرب منه عليه الصلاة والسلام ، فلما كان من الغد أتته أم عبد الله فقالت : يا رسول الله ، بعثت إليك بلبن فرددت إلى الرسول فيه ، فقال على الما لا الما أن لا تأكل إلا طيبا ولا تعمل إلا صالحا» — انظر روح المعاني للألوسي 18 / 40 ، والدر المنثور للسيوطي 6 / 103

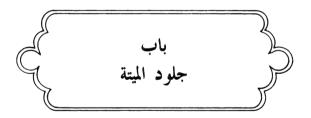




قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى قال : حدثنا وَكِيع ، عن سفيان ، عن أيوب ، عن أبي موسى قال : رَأَيْتُ النَّبِي عَلَيْكُ يَاكُلُ دَجَاجاً .

وفيه أنه عَلِيْكُ أَكُلَ لَحُوم الطير وهي من رقيق الطعام وناعمه ، على خلاف من أنكر من أهل التقشف تناول الأطعمة الرقيقة .

وفيه أنه لم يتنزه من أكلها مع إحاطة العلم بها ، وقد تتناول من العذرة ونحوها من الأشياء التي هي غير نظيفة ، ومع نهيه عن لحوم الجَلاَّلة(١) ، إلا أن الجلالة هي التي غالب علفها الجلة وهي العذرة ، فأما إذا لم يكن هي غالب العلف فليس من جملة الجلالة المنهي عنها ، وقد يحتمل أن يكون ما أكله النبي عنها ، وقد يحتمل أن يكون ما أكله النبي عنها ، وقد يحتمل أن يكون ما أكله النبي عليه الحب ونحوه من طيب العلف ، عيسه إلى يكن مرسلا ينتاب أماكن النجاسات .



قال أبو عبد الله : حدثنا زُهَيْر بن حَرْبِ قال : حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال : حدثنا أبي ، عن صالح قال : حدثني ابن شهاب ، أن عبيد الله بن عبد الله أخبره ، أن عبد الله عَيْلِيِّهُ مَرَّ عبد الله عَيْلِيِّهُ مَرَّ

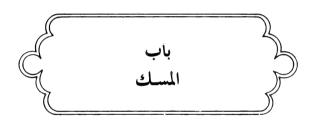
(1) رواه أبو داود في سننه عن ابن عمر : «نهى رسول الله عَلِيلَةِ عن أكل الجَلالة وألبانها» –كتاب الأطعمة – باب النهي عن أكل الجلالة وألبانها – الحديث رقم 3785 – 3 / 351

بِشَاةٍ مَيُّتَةٍ فقال : «هَلاَّ اسْتَمْتَعْتُمْ بِإِهَابِهَا ؟» قالوا : إنها ميتة ، قال : «إِنَّمَا حَرُمَ أَكُلُهَا»

الإهاب: الجلد، وظاهر الحديث يدل على أن ماعدا اللحم والمأكول من أجزائها غير محرم، وإلى [هذا](١) ذهب ابن عباس، وقد يحتج بهذا الحديث من لا يرى الدباغ عاملا في تطهير جلد غير المأكول، من أجل أنه زعم أن الاباحة إنما جاءت في إهاب الشاة وهي مأكولة، وزعموا أن الدباغ لا يزيد في التطهير على الذكاة، لكنه يخلفها، والذكاة لا تطهر غير الحيوان المأكول اللحم، فالدباغ الذي يخلفها أولى أن لا يطهره.

ومن أطلق الحكم فيه على نوع الحيوان الطاهر الذات مشفعا به قبل الموت ، كان الدباغ شاملا له بالتطهير ، وقائما مقام الحياة فيه .

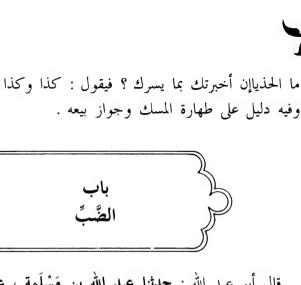
وقوله : «هلا استمتعتم بإهابها» ، دليل على جواز الانتفاع بها في جميع أنواع المتع على اختلاف أحوالها .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن العلاء قال : حدثنا أبُو أُسَامَةَ ، عن بُرَيْد ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال : «مَثَلُ الجَلِيسِ (2) الصَّالِحِ وَالسَّوْءِ كَحَامِلِ المِسْكِ وَنَافِخِ الكِيرِ ، فَحَامِلُ المِسْكِ وَنَافِخِ الكِيرِ ، فَحَامِلُ المِسْكِ إِمَّا أَنْ يُحْذِيَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَبْتَاعَ مِنْهُ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً طَيِّبَةً ، وَنَافِحُ الكِيرِ إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ ، وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ رِيحاً خَبِيغَة»

وقوله: «يحذيك» / يعني يهب لك الشيء منه، يقال: أحذيت الرجل أحذيه: إذا أعطيته الشيء فأتحفته به. ويقال للهدية على البشارة الحُذيًّا يقول

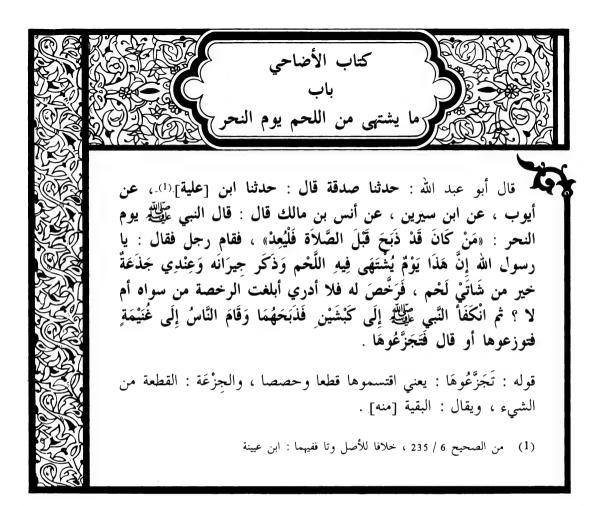
- (1) من تا: ساقط من الأصل
- (2) في الصحيح: جليس 6 / 231

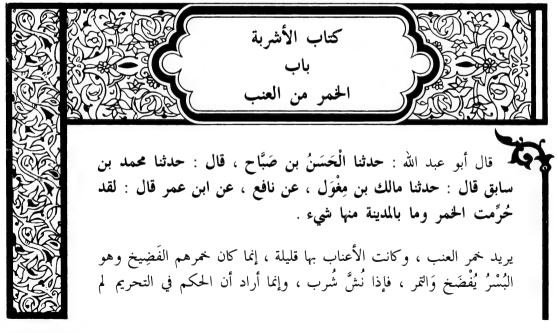


قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن مَسْلَمة ، عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن أبي أُمَامَة بن سَهْل ، عن عبد// الله بن عباس ، عن خالد بن الوليد ، أنه دَخَلَ مَعَ رَسُول الله عَلَيْكَ بَيتَ مَيْمُونَة فَأْتِي بِطَبِّ مَحْنُوذٍ .

المَحْنُوذُ : المُشْوِيِّ على رصف الحجارة ، ومنه قول الله عز وجل: جَماءَ يَعِيْلِصِينَ (١)

سورة هود – الآية : 69





F2X

يتعلق بغير الخمر المعروفة عندهم ، فكل ما أسكر من شراب فهو حرام . وقد ذهب بعض الناس إلى أن الخمر هي من عصير العنب / فقط ، وذهب غير واحد من فقهاء الكوفة إلى أن الخمر إنما هي من العنب والرُّطب ، وقد رُوِيَ عن عمر أنه قال : إنما الخمر من هاتين الشجرتين يعني الكرمة والنخلة(١) ، والمعنى الذي أراده بهذا القول : أن معظم الخمر إنما هو من عصير هاتين الشجرتين(2) ، ولم يدفع أن يكون الخمر من غيرهما .

باب ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب

قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن أبي رَجَاء قال : حدثنا يحيى ، عن أبي حَيَّانِ التَّيْمِي ، عن الشَّعْبِي ، عن ابن عمر قال : خطب عمر على منبر رسول الله عَيِّالِيَّهُ فقال : إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الخَمْرِ وَهْيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ : العِنَبِ ، وَالتَّمْرِ ، والحِنْطَةِ ، وَالشَّعِيرِ ، وَالعَسَلِ ، وَالخَمْرُ مَا خَامَرَ العَقْلَ قال : قلت يَا أَبَا عَمْرو فَشَيء يُصنَع بِالسِّنْدِ مِنَ الرُّزِ ؟ قال : ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ الله عَيْلِيَّةٍ ، أو قال عَلَى عَهْدِ عُمَر .

قلت: هذا يدل على أن قول عمر: الخمر من هاتين الشجرتين ، معناه معظم الخمر من هاتين الشجرتين كما تأولناه ، وإنما عد عمر هذه الأنواع الخمسة من الخمور لاشتهار أسمائها في زمان عمر ، ولم تكن جماعتها توجد بالمدينة الوجود العام ، فإن الحنطة كانت بها غزيرة ، والعسل مثلها أو أعز منها ،

<sup>(1)</sup> الحديث أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة هكذا : حدثنا زهير بن حرب ، وأبو كريب قالا : حدثنا وكيع ، عن الأوزاعي وعكرمة بن عمار ، وعقبة بن التوأم ، عن أبي كثير ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عليه «الحمر من هاتين الشجرتين : الكرمة والنخلة» حتاب الأشربة – باب بيان أن جميع ما ينبذ مما يتخذ من النخل والعنب يسمى خمراً – كتاب الأشربة – 573 و 1574 و 1574

<sup>(2)</sup> في تا : إنما هو من عصيرهما





إنما كان يتخذ شراب العسل بالتمر وكانوا يسمونه البتع ، فعد عمر ما عرف منها ، وجعل ما في معناها مما يتخذ من الأرز أو غيره خمرا بمثابتها ، إذ كان يخامر العقل فيسكر كإسكارها .

وفي قوله: الخمر ما خامر العقل، دليل على جواز(1) الاسم بالقياس، وأخذه من طريق الاشتقاق، وزعم قوم أن العرب لا تعرف النبيذ المتخذ من التمر خمرا، فيقال: إن الصحابة الذين سموا الفضيخ خمرا عرب فصحاء، فلو لم يصلح هذا الإسم لها لم يطلقوه عليها.

باب الخمر من العسل وهو البتع

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليَمَان قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني أبو/سلمة بن عبد الرحمن ، أن عائشة قالت : / سُئِلَ رَسُول الله عَيْلِيَّةٍ عَن البِنْع ِ وَهُوَ نَبِيدُ العَسَلِ وَكَانَ أَهْلُ اليَمَن ِ يَشْرَبُونَهُ ، فقال رسول الله عَيْلِيَّهُ : «كُلُّ شَرَابِ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ» (2)

قلت : أشار عَلَيْكُ إلى الشراب الذي هو جنس المشروب وجعله حراما ، فدخل فيه قليله وكثيره بأي إسم سمي ، وبأية صفة حُدَّ ، وهو معنى قول عمر : والخمر ما خامر العقل .

وفيه إبطال قول من زعم أن الاشارة بالمسكر في قوله [عَيَّالِيَّهِ]: «مَا أَسْكَرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ»(3) إنما وقعت إلى الشربة الأخيرة أو إلى الجزء(4) الذي يظهر السكر على شاربه عند شربه.

- (1) في تا : جواز إحداث
- (2) هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عند الخطابي 6/ 242
- (3) رواه أبو داود في سننه عن جابر بن عبد الله كتاب الأشربة باب النهي عن المسكر الحديث 3681 - 3 / 327
  - (4) في تا : الجزء الأخير

F21

قلت: ومعلوم من طريق العادة والمعقول أن الإسكار لا يختص بجزء من الشراب دون جزء ، وإنما يوجد أجزاء السكر في أجزاء المشروب على سبيل التعاون ، كالشبع بالمأكول ، والري بالماء المشروب ، وكل أمر يؤدي إلى نقض المعارف فهو منقوض ، وليس في المعارف أن يكون فعل الجزء من الشيء أكثر من فعل كله هذا محال ، وليس يخلو الشراب الذي يسكر كثيره إذا كان في الإناء من أنه يكون حلالا أو حراما ، فإن كان حراما لم يجز أن يشرب منه قليل ، وإن كان حلالا لم يجز أن يُحرمَ منه شيء فإن قيل : إن الشراب حلال في نفسه ، ولكن الله تعالى نهى أن يشرب منه ما يزيل العقول ، قيل : فينبغي أن تكون الشربة التي تزيل العقل وتسكر معلومة يعرفها كل شارب ، إذ غير جائز أن يحرم الله على خلقه شيئا ويتعبدهم معلومة يعرفها كل شارب ، إذ غير جائز أن يحرم الله على خلقه شيئا ويتعبدهم

وإن فيل: إن الشراب حلال في نفسه ، ولكن الله تعالى نهى ان يشرب منه ما يزيل العقول ، قيل : فينبغي أن تكون الشربة التي تزيل العقل وتسكر معلومة يعرفها كل شارب ، إذ غير جائز أن يحرم الله على خلقه شيئا ويتعبدهم به ، ولا يجعل لهم سبيل إلى معرفة ما حرم ، ومعلوم أن طباع الناس مختلفة ، فقد يسكر الواحد بالمقدار الذي لا يسكر صاحبه بشرب مثله ، وإذا قيس هذا بطبائع(1) الناس لم يضبط ولم يعلم ، والتعبد لا يقع إلا بالأمر المعلوم ، وإلا لو لم تقم به الحجة ، وما أدى إلى هذا كان بادي العوار ظاهر الفساد .

وقال قائل: إن الناس لما اختلفوا في الأشربة وأجمعوا على تحريم خمر العنب واختلفوا فيما سواه ، لزمنا ما أجمعوا على تحريمه وأبحنا ما سواه ، وهذا خطأ فاحش ، وقد أمر الله المتنازعين أن يردوا ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول: فكل مختلف فيه من الأشربة مردود إلى تحريم الله وتحريم رسوله الخمر ، وقد ثبت عن رسول الله عَيْقِاله قوله: «كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ» (2) فأشار إلى الجنس بالإسم العام ، والنعت الخاص الذي هو علة الحكم ، فكان ذلك حجة على المختلفين ، ولو لزم ما ذهب إليه هذا القائل لكزم مثله في الربا ، والصرف ، ونكاح المتعة ، لأن الأمة قد اختلفت فيها ، فلو قال قائل: كان والربا مباحا قبل أن يُحرم ، فلما حرم نظرنا إلى ما أجمعوا عليه فحرمناه ، وأبحنا ما اختلفوا فيه ، فلا بأس بالدرهم بالدرهمين يدا بيد ، وإنما يحرم منه وأبحنا ما اختلفوا فيه ، فلا بأس بالدرهم بالدرهمين يدا بيد ، وإنما يحرم منه

<sup>(1)</sup> في تا: بطباع

<sup>(2)</sup> مر أخيراً في كتاب الأشربة - باب الخمر من العسل وهو البتع عن عائشة 6 / 242



ما يكون غائبا بناجز ، وكذلك الأمر في المتعة ، فلما لم يلزم هذا وكان الحكم لما ورد به التحريم في الفضة بالفضة إلا مثلا بمثل ، يداً بيد ، ولما ثبت من تحريم المتعة و لم يلتفت إلى ما سوى ذلك ، كان الأمر كذلك في اختلافهم في الأشربة لما قال عليلية : «كل شراب أسكر فهو حرام» و «ما أسكر كثيره فقليله حرام» «وَكُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ»(١) في عدة أحاديث لا شك في ثبوتها ، فقليله حرام» الاختلاف و لم يعتد به ، وليس// الاختلاف حجة ، وبيان السنة حجة على المختلفين من الأولين والآخرين .

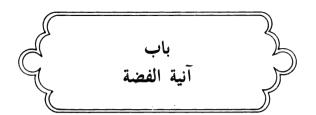
باب اختناث الأسقية

قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا ابن أبي ذئب ، عن / الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عبد ، عن أبي سعيد الحدري قال : نَهَى رَسُول الله عَيْلِيَّةُ عَن ِ اخْتِنَاثِ الأَسْقِية يعني أَن تُكسَرَ أَفْوَاهُها فَيُشرب مِنْهَا .

والتفسير أحسبه عن الزهري قلت : ومن هذا اشتق اسم المخنث وذلك لتكسره وتثنيه . ويقال : إنما نهى عن ذلك لأنه قد يغير ريح السقاء ، ويكون ذلك من أجل ما عساه يكون في السقاء من أذى ينزل إلى جوفه وهو لا يشعر .

(1) رواه أبو داود في سننه عن ابن عمر – كتاب الأشربة – باب النهي عن المسكر – الحديث 379 – 2 / 327 كا رواه النسائي في سننه عن ابن عمر – كتاب الأشربة – باب إثبات إسم الخمر لكل مسكر من الأشربة 8 / 296





قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك بن أنس ، عن نافع ، عن زيد بن عبد الله بن عمر ، عن عبد الله بن عبد الله عن زيد بن عبد الله عن أم سلمة زوج النبي عَيِّلِهِ ، أن رسول الله عَيِّلِهِ قَال : «الذي يَشْرَبُ فِي آنِية (١) الفِضَّة إنَّمَا يُجَرْجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ» قال : «الذي يَشْرَبُ فِي آنِية (١) الفِضَّة إنَّمَا يُجَرْجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ»

وأصل الجرجرة : هدير الفحل إذا اهتاج ، ويقال : جرجر الفحل : إذا هدر في شقشقته ومثله جرجرة الرخى ، وفي إعرابه وجهان :

أحدهما : أن ترفع التاء أي كأنه يُصَوِّتُ في بطنه نار جهنم .

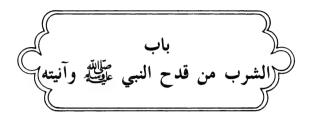
والوجه الآخر: أن ينصبها أي كأنه يجرع في شربه نار جهنم لقوله عز وجل: اِنَّمَا يَلْكُونَ فِي بُكُونِ فِيمْ نَلْواً (2) وقال الشافعي رحمه الله: أكره أن يشرب في الإناء المضبب بالفضة لئلا يكون شارباً على فضة ، ولم يكره علم الحرير في الثوب وإن كان النهي قد جاء عن لبسه للرجال ، فأباح قليله ولم يبح قليل الفضة في الإناء ، وقد يجوز أن يكون الفرق بينها أن لباس الحرير قد أبيح لجنس الإناث ، وأبيح لبعض الذكران عند الضرورة لمن به حكة ، ولمن كان بإزاء جرب ، فيكون واقية له ، فرخص في قليله إذا كان علما في ثوب .

وأما الشرب في الفضة فإنما حرم من أجل / المخيلة والترف ، وهو محرم على الرجال والنساء جميعا ، فلم يرخص في قليله وجعل حكمه كثيره .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: في إناء 6 / 251

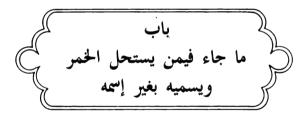
<sup>(2)</sup> سورة النساء – الآية : 10





قال أبو عبد الله : حدثنا سعيد بن أبي مريم قال : حدثنا أبو غَسّان قال : حدثني أبو خَسَّان قال : خُكِرَ للنبي عَيَّلِيهِ امْرَأَةٌ مِنَ العَرَبِ فَأَمْرَ أَبا أُسَيْدٍ السَّاعِدي أَن يُرْسِلَ إِلِيْها ، فَأَرْسَلَ إِلَيها فَقَدِمَتْ فَنَزَلَت فِي أَجُم بَنِي سَاعِدة ، فخرج النبي عَيِّلِيهِ (١) فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَإِذَا فَنَزَلَت فِي أَجُم بَنِي سَاعِدة ، فخرج النبي عَيِّلِهِ قالت : أعوذ بالله منك ، امْرَأَةٌ مُنكَسِّةٌ رَأْسَهَا ، فَلَمَّا كَلَّمَهَا النَّبي عَيِّلِهِ قالت : أعوذ بالله منك ، فقال : «قَدْ أَعَذْتُكِ مِنِي» ، فقالوا لها : أتدرين من هذا ؟ قالت : لا ، قالوا : هَذَا رَسُولُ الله عَيِّلِيَةٍ جَاءَ لِيَخْطُبَكِ ، قالت : كُنْتُ أَنَا أَشْقَى مِنْ فَلِكَ .

الأَجُمُ والأَطم ، واحد الآجام والآطام ، وهي أبنية عالية تشبه القصور . وفيه دليل جواز نظر الخاطب إلى وجه المخطوبة إذا أراد أن يتزوجها .



قال أبو عبد الله : وقال هشام بن عمَّار ، حدثنا صدقة بن خالد قال : حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : حدثنا عَطِيَّةُ بن قَيْسِ الكِلاَبِي ، حدثني عبد الرحمن بن غَنَمِ الأَشْعِرِي قال : حدثني أَبُو عَامِر قال : أخبرنا أَبُو مَالِكِ الأَشْعَرِي – وَالله مَا كَذَبَنِي – سَمِعَ رَسُول الله عَيْسَةً قال :

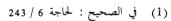
(1) في الصحيح زيادة : حتى جاءها 6 / 252

fet

﴿لَيْنْزِلَنَّ أَقْرَامٌ إِلَى جَنْبِ عَلَم يَرُوحُ عَلَيْهِمْ بِسَارِحَةً لَهُمْ يَأْتِيهِم بِحَاجَةً (١) فَيَقُولُوا : ارْجِعْ إِنَيْنَا غَداً فَيُبَيِّتُهُم الله وَيَضَعُ العَلَمَ ، ويَمْسَخُ آخَرِينَ قِرَدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ القِيَامَة»(2)

العَلَم: الجَبَل المُرْتَفِع

وفيه بيان أن المسخ قد يكون في هذه الأمة ، وكذلك الخسف كما كان في سائر الأمم ،//خلاف قول من زعم أن ذلك لا يكون وإنما مسخها بقلوبها



<sup>(2)</sup> هذا الحديث ذكر في الصحيح في أوائل أحاديث كتاب الأشربة ، خلافا للبخاري الذي ختم به شرح أحاديث الكتاب



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد (١) الله بن محمد قال : حدثنا عبد الملك بن عمرو / قال : حدثنا زُهَيْر بن محمد ، عن محمد بن عمرو بن جَلْجَلَة ، عن عطاء بن يَسَارٍ ، عن أبي سَعِيد الخُدْرِي ، عن أبي هريرة ، عن النبي عن عطاء بن يَسَارٍ ، عن أبي سَعِيد الخُدْرِي ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيْنَ قال : «مَا يُصِيبُ المُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ ، وَلاَ وَصَب ، وَلاَ هَمٍّ ، وَلاَ حَرْنٍ ، وَلاَ أَذَى ولاَ غَمٍّ ، حَتَّى الشَّوكة يُشاكُهَا إلاَّ كَفَّر الله بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ» .

النَّصِبُ: التعب، والوصب: المرض والسقم.

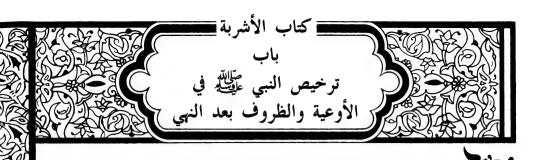
وقوله: يشاكها ، أي يُصَاب بها ، يقال: شاكت رجلي شوكة: إذا دخلت في رجلك ، وشكت الشوكة(2) إذا وطئت عليها(3) فأصابك حدها(4) .

(1) من الصحيح 7 / 2 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : عبيد الله

(2) في تا: الشوك

ر 3) في تا : عليه

(4) في تا: حده



قال أبو عبد الله : حدثنا مُوسَى بن إسماعيل قال : حدثنا عبد الواحد قال : حدثنا الشَّيْبَانِي ، سمعت عَبْد الله بنَ أبي أَوْفَى : نَهَى النَّبي عَيِّسَةً عن الجَرِّ(١) الأَخضَر ، قلت : أيشرب في الأبيض ؟ قال : لا .

قلت: لم يعلق الحكم في قوله بخضرة الجَرِّ وبياضه ، إنما تعلق بالاسكار ، وذلك أن الجرار أوعية متينة قد يتغير فيها الشراب ولا يشعر به ، فنهوا عن الانتباذ فيها ، [وأمروا أن ينبذوا في الأسقية لرقتها] ، فإذا تغير الشراب لم يلبث أن ينشق السقاء ، فيكون أمارة يعلم بها تغيره فيجتنب ، وإنما جرى ذكر الخضرة من أجل أن الجرار التي كان ينتبذون فيها كانت خضرا ، فأشير إليها بالعرف الجاري فيها ، والأبيض بمثابته ، والآنية لا تحرم شيئا ولا تحله ، وعلة الحكم في تحريم الشراب ظهور الشدة فيها ، فإذا ظهرت حرم ، وما لم تظهر فهو على أصل الإباحة .

(1) الجر: جمع جرة: إناء يتخذ من فخار



قال أبو عبد الله : حدثنا مُسَدَّد قال : حدثنا يحيى ، عن سفيان ، عن سَعْد مَّ النبي عَلَيْكَ النبي عَلَيْكَ النبي عَلَيْكَ النبي عَلَيْكَ الله بن كَعْب ، عن أبيه ، عن النبي عَلَيْكَ قال : «مَثَلُ المُؤْمِن كَالخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تُفَيِّتُهَا الرياح (١) مَرَّةً وَتَعْدُلُهَا مَرَّة ، وَمَثَلُ المُنَافِق كَالأَرْزَةِ لاَ تَزَالُ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدة .

باب ما جاء في كفارة المرض

/ قال أبو عبد الله : وحدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثني محمد بن فُلَيح قال : حدثني أبي ، عن هلال بن على ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَلَيْ : «مَثَلُ المُؤْمِن كَمَثَل خَامَة زَرْع (2) مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَأَتْهَا ، فَإِذَا اعْتَدَلَتْ تَكُفَأ بِالبَلاءِ ، وَالفَاجِرُ كَالأَرْزَةِ صَمَّاءُ مُعْتَدِلَةٌ حَتَّى يَقْصِمَهَا الله إِذا شَاءَ» .

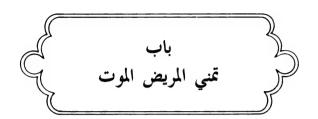
الحامة : أول ما ينبت من الزرع على ساق ، الأرزة مفتوحة الراء من الشجر واحدة الأرز ، ويقال : هو شجر الصنوبر ، والانجعاف : الانقلاع ، يقال : جعفت الرجل : إذا صرعته .

وقوله : كفأتها ، يعني قلبتها ، والصماء : الصلبة المكتنزة ليست بجوفاء خوار . يقال : حجر أصم ، وصخرة صماء ، والقصم : الكسر

<sup>(1)</sup> في الصحيح: الريح 7/2

<sup>3/7</sup> في الصحيح : الخامة من الزرع 2





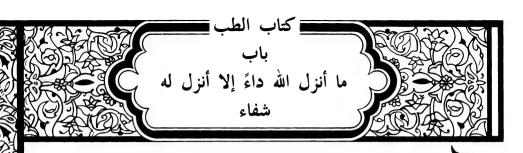
قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني أبو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف ، أن أبا هريرة قال : سمعت رسول الله عَيِّلِيَّهُ يقول : «لَنْ يُدْخِلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الجَنَّةَ» . قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : «وَلا أنا إِلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدَنِي الله بِفَصْل وَرَحْمَة فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا ، وَلاَ يَتَمَنَّ (١) أَحَدُكُمْ المَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتِبَ» .

قوله: «يتغمدني الله» معناه يغمرني الله برحمة منه، وإذا اشتلمت على شيء فغطيته من تحتك فقد تغمدته، وقد يحتمل أن يكون معناه أنه صار له كالغمد للسيف.

وقوله: «يستعتب» يعني // يسترضى ، يريد التوبة والإنابة: يقال: استعتبت الرجل: إذا ترضيته فأعتبني: أي صار إلى الرضا عني ومنه قوله تعالى: وَإِرْبَسْنَعْتِبُو (فَهَ مَاهُم مِّرَالُمُعْتِبِيرُ (٤).

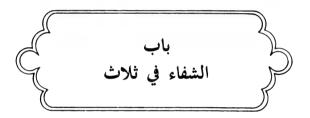
<sup>(1)</sup> في الصحيح: ولا يتمنين 7/10

<sup>(2)</sup> سورة فصلت - الآية : 24



قال أبو عبد الله : حدثنا مُحَمّد بن المُثنَّى قال : حدثنا أبو أحمد الزبيري قال : حدثنا / عمرو بن سعيد بن أبي حسين قال : حدثنا عطاء بن أبي رباح ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيْضَ قال : «ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاء» .

فيه إثبات الطب وإباحة التداوي في عوارض الأُسقام . وفيه الإعلام أن تلك الأدوية تشفي وتنجع بإذن الله عز وجل(١) .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال : أخبرنا سُرَيْجُ بن يونس قال : حدثنا مروان بن شجاع ، عن سالم الأفطس ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس أحسب<sup>(2)</sup> ، عن النبي عَلَيْتَهُ قال : «الشِّفَاءُ فِي جبير ، عن ابن عباس أحسب<sup>(2)</sup> ، عن النبي عَلَيْتُهُ قال : «الشِّفَاءُ فِي ثَلاَثَةً : فِي شَرْطَة مِحْجَم ، أَوْ شَرْبَة عَسَل ، أَوْ كَيَّة بِنَار ، وَأَنَا أَنْهَى (3) أُمَّتِي عَن الكَيِّ» .

قلت: هذه القسمة في التداوي منتظمة جملة ما يتداوى به الناس، وذلك أن الحجم يستفرغ الدم وهو أعظم الأخلاط وأ نجحها شفاء عند الحاجة إليه، والعسل مسهل، وقد يدخل أيضا في المعجونات المستعملة ليحفظ على تلك الأدوية قواها فيسهل الأخلاط التي في البدن.

- (1) في تا: بإذن الله تعالى
- (2) غير واردة في الصحيح
- (3) في الصحيح ، وأنهى 7 / 12

हेर्द

وأما الكي فإنما هو في الداء العضال والخلط الباغي الذي لا يقدر على حسم مادته إلا به ، وقد وصفه النبي عُلِيلًا ، ثم نهى عنه نهي كراهة لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم ، ولذلك قالت العرب في أمثالها : آخر الدَّاء الكي(١) ، وقد كوى عَلِيلًا سعد بن معاذ على أبجله(2) واكتوى غير واحد من الصحابة بعده(3) .

## باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى : فيه شفاء للناس

قَالَ أَبُو عَبِدَ الله : حدثنا أَبُو نعيم قال : حدثنا عبد الرَّحْنِ بن الغسيل ، عن عاصم بن عمر بن قتادة قال : سمعت جابر بن عبد الله [قال : سمعت رسول الله عَيْلِيّه] (4) يقول : «إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَتِكُمْ أَوْ يَكُونُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَتِكُمْ خَيْرٌ ، فَفِي شَرْطَةٍ مِحْجَمٍ ، أَوْ شَرْبَةٍ عَسَلٍ أَوْ لَذْعَةٍ بِنَارٍ تُوافِقُ الدَّاءَ ، ومَا أُحِبّ أَنْ أَكْتُويَ» .

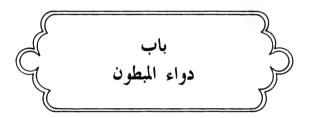
الطب القياسي، وهوطب/اليونانيين الذي يستعمله أكثر الناس في واسطة بلدانًا أقاليم الأرض، وطب العرب والهند، وهو الطب التجاربي، وذكرنا من شرح هذه الجملة هناك ما فيه غنية وبلاغ، وإذا تأملت أكثر ما يصفه النبي

- (1) (آخر الدواء الكي) كلام معناه أنه بعد انقطاع طرق الشفاء يعالج به ، ولذا كان النهي الوارد في الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود والترمذي بسندقوي عن عمران بن حصين قال : نهى رسول الله عَلِيْكِيْم عن الكي ، فاكتوينا فما أفلحنا ولا أنجحنا محمولاً على الكراهة أو خلاف الأولى كما قال العلماء ، لصحة الأحاديث بجواز الكي
- (2) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن جابر كتاب السلام باب لكل داء دواء واستحباب التداوي - الحديث رقم 2208 - 4 / 1731
  - (3) انظر صحيح مسلم نفس الكتاب والباب الحديث رقم 2207 4 / 1730
    - (4) من الصحيح 7 / 12 ، ساقط من الأصل ومن تا



عَلَيْكُ من الدواء فإنما هو على مذهب العرب إلا ما خُصَّ به من العلم النبوي الذي طريقه الوحي ، فإن ذلك فوق كل ما يدركه الأطباء ، أو يحيط بحكمه الحكماء والألباء ، وقد يكون بعض تلك الأشفية من ناحية التبرك بدعائه ، وتعويذه ونفثه ، وكل ما قاله من ذلك وفعله صواب وحسن جميل بعصمة الله إياه أن يقول إلاصدقاً ، وأن يفعل إلا حقاً .

قال أبو عبد الله : حدثنا عياش (1) بن الوليد قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا سعيد ، أن قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، عن أبي المتوكل ، عن أبي سعيد ، أن رجلا أتى النبي عَرِيلًا فقال : إن أخي يشتكي بطنه فقال : «اسقه عسلا» ، ثم أتاه الثالثة (2) فقال : قد فعلت ثم أتاه الثالثة (2) فقال : قد فعلت فقال : «صدق الله وكذب بطن أخيك اسقِه عَسلاً» فَسَقَاهُ فَبَرَأ .



قال أبو عبد الله : وحدثنا محمد بن بشار قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أبي المتوكل ، عن أبي سعيد// قال : جاء رجل إلى النبي عَيَّلِيَّ فقال : إن أخي استطلق بطنه فقال : «اسقه عسلا» فسقاه فقال : إلى سقيته فلم يزده له إلا استطلاقا فقال : «صدق الله وكذب بطن أخيك» .

قلت : هذا مما يحسب كثير من الناس أنه مخالف لمذهب الطب والعلاج ، وذلك أن الرجل إنما جاء يشكو(3) إليه استطلاق البطن ، فكيف يصف له العسل وهو مطلق ؟ قلت : ومن عرف شيئا من أصول الطب ومعانيه علم

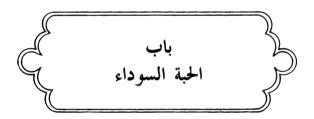
<sup>(1)</sup> من الصحيح 7 / 12 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : عباس

<sup>(2)</sup> في الصحيح زيادة : فقال اسقه عسلا ثم أتاه 7 / 13

<sup>(3)</sup> في تا: يشتكي

FEX

صواب هذا التدبير ، / وذلك أن استطلاق بطن هذا الرجل إنما كان من هيضة (۱) حدثت من الامتلاء وسوء الهضم ، والأطباء كلهم يأمرون صاحب الهيضة بأن يترك الطبيعة وسومها لا يمسكها ، وربما أمدت بقوة مسهلة حتى تستفرغ تلك الفضول ، فإذا فرغت تلك الأوعية من تلك الفضول ، فربما أمسكت من ذاتها ، وربما عولجت بالأشياء القابضة والمقوية إذا خافوا سقوط القوة ، فخرج الأمر في هذا على مذهب الطب مستقيما حين أمر عُيِّلِيِّ بأن تمد الطبيعة بالعسل لتزداد استفراغا ، حتى إذا قذفت تلك الفضول وتنقت منها وقفت وأمسكت ، وقد يكون ذلك أيضا من ناحية تلك الفضول وتنقت منها وقفت وأمسكت ، وقد يكون ذلك أيضا من ناحية على من الدواء لشخص بعينه ، فقد يكون ذلك بدعائه وتبريكه وحسن أثره ، ولا يكون ذلك حكما عاما في الأعيان كلها ، فعلى هذا المذهب يجب على مذهب الطب القياسي ، وإليه يجب توجيهه [والله أعلم] .



قال أبو عبدالله : حدثنا يحيى بن بُكَيْر قال : حدثنا الليث ، عن عُقَيْل ، عن ابن شهاب قال : أخبرني أبو سلمة وسعيد بن المسيب ، أن أبا هريرة ، أخبرهما أنه سمع رسول الله عَلِيلًا يقول : «في الحَبَّة السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاء إلاَّ السَّامَ» .

قَالَ الزهري : السام : الموت، والحبة السوداء : الشُّونِيزُ .

قلت : وهذا من عموم اللفظ الذي يراد به الخصوص ، إذ ليس يجتمع في طبع شيء من النبات والشجر جميع القوى ، التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الأدواء ، على اختلافها وتباين طبائعها ، وإنما أراد أنه شفاء من كل

<sup>(1)</sup> الهيضة: انطلاق البطن - انظر لسان العرب

<sup>(2)</sup> سورة النحل – الآية : 69



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن أبي شَيْبَةَ قال : حدثنا عُبيد الله قال : حدثنا إُسْرَائِيل ، عن مَنْصُور ، عن خالد بن سَعْد قال : خرجنا ومعنا خالد بن أَبْجَرَ (١) فَمَرضَ فِي الطَّرِيقِ فَقَدِمْنَا المَدِينَة وَهُوَ مَرِيضٌ فَعَادَه ابن أبي عَتِيق (٤) فقال لنا : عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الحُبَيْبَةِ السَّوْدَاءِ فَخُذُوا فَعَادَه ابن أبي عَتِيق (٤) فقال لنا : عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الحُبَيْبَةِ السَّوْدَاءِ فَخُذُوا مِنْهَا خَمْساً أَوْ سَبْعاً فَاسْحَقُوهَا ثمَّ اقْطُرُوهَا فِي أَنْفِهِ بِقَطَراتِ زَيْتٍ فِي هَذَا الجَانِبِ ، فإن عائِشَة حدثتني أنها سمعت النبي عَيِّلِيْهِ يقول : «إِنَّ فِي (٤) الحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً من كُلِّ دَاءٍ إِلاَّ مِنَ السَّام» (٤) . يقول : «إِنَّ فِي (٤) الحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءً من كُلِّ دَاءٍ إِلاَّ مِنَ السَّام» (٤) .

قلت : أما السَّعُوط بها على ما وصفه ابن أبي عتيق فليس ذلك في الحديث ، وإنما هو شيء ، من قبل نفسه ، ثم روى // عن عائشة ما رواه غيره و لم يزد عليه شيئا ، ولعل صاحبه(٥) الذي وصف له السعوط كان مزكوما ، والمزكوم ينتفع برائحة الشونيز .

باب من اکتوی أو کوی غیره ، وفضل من لم یکتو

قال أبو عبد الله : حدثنا عِمْران بن ميسرة ، قال حدثنا ابن فُصَيْل قال : لاَرُقْيَةَ قال : لاَرُقْيَةَ

- (1) غالب بنَ أبجر هو الصحابي الذي سأل النبي عَلَيْكُ عن الحمر الأهلية ، وحديثه عند أبي داود انظر عمدة القارى 21/236
- (2) ابن أبي عتيق: هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق المرجع السابق نفسه
  - (3) في الصحيح: أي هذه
  - (4) هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل السابق عند الخطابي 7 / 13
    - (5) من تا ، خلافا للأصل ففيه : صاحباه

FEX

إِلاَّ مِنْ عَيْنِ أَوْ حُمَةٍ ، فَذَكَرْتُه لسعيد بن جبير قال : حدثنا ابن عباس ، قال رسول الله عَيِّلِيَّةٍ : «عُرضَتْ عَلَيَّ الأَمَمُ ، وساق الحديث إلى أن قال : فَإِذَا سَوادٌ قَدْ مَلَا يعنى آفاق() السَّمَاء

قيل: هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون أَلْفاً بغير حساب «هم (2) الذين لا يَسْتَرْقُونَ ولايَتَطَيَّرُونَ (3) وَعلَى رَبِّهم يَتَوَكَّلُونَ» فقال عكاشة بن محصن أمِنْهم أنا يا رسول الله ؟ قال: «نعم» ، فقال آخر: أمنهم أنا ؟ قال: «سَبَقَكَ (4) عُكَاشَة».

قوله: لا رقية إلا من عين أوحمة ، معناه لا رُقية أولى وأشفى من رقية العين ، وكان(٥) عَيَّالِيَّهُ يَرِقِي / ولديه الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول: «أُعِيدُكُمَا بِكَلِمَاتِ الله التَّامَّة مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّة ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لاَنْعَانٍ وَهَامَّة ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لاَمَّة »(٥)

الحُمَةُ: سم كل شيء يلذغ أو يلسع ، وقد ثبت أن رجلا من أصحاب النبي عَلَيْ رق لديغا بفاتحة الكتاب وأخذ عليه جعلا ، فَطَيَّبه له رسول الله عَلَيْ وقال : «ما أدراك أنها رقية ؟»(7) فإذا كانت الرقية بالقرآن وبأسماء الله فهي مباحة ، وإنما جاءت الكراهة فيما كان منها بغير لسان العرب ، فإنه يكون كفراً أو قولا يدخله شرك .

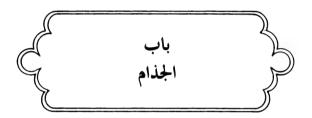
فأما قوله: «هم الذين لا يسترقون» فليس في ثنائه على هؤلاء ما يبطل جواز الرقية التي قد أباحها ، ووجه ذلك أن يكون تركها من ناحية التوكل على الله ، والرضا بما يقضيه من قضاء وينزله من بلاء ، وهذا من أرفع درجات

- (1) في الصحيح: الأفق 7 / 16
- (2) في الصحيح: فبلغ النبي عُلِيُّ فخرج فقال هم ...
  - (3) في الصحيح زيادة: ولا يكتوون
    - (4) في الصحيح: نسفك بها
    - (5) في تا : وكان رسول الله
- (6) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن ابن عباس كتاب الأنبياء الباب العاشر منه ، وقد نقل الإمام الخطابي في معالم السنن استنباطا مهما من هذا الحديث للإمام أحمد بن حنبل : وهو أن استعادة النبي عَلَيْكُ بكلمات الله التامة تدل على أن القرآن غير مخلوق ، إذ كان عَلَيْكُ لا يستعيذ بمخلوق ، وما من كلام مخلوق إلا وفيه نقص ، والموصوف منه بالتمام هو غير مخلوق : وهو كلام الله سبحانه راجع تفصيله في معالم السنن
- (7) أخرجه الإمام البخاري عن أبي سعيد في كتاب الإجارة باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب بفاتحة الكتاب



المؤمنين المتحققين بالإيمان ، وقد ذهب هذا المذهب من صالحي السلف أبو الدرداء وغيره من الصحابة ، ورُوِيَ ذلك عن أبي بكر الصديق ، وعبد الله بن مسعود ، وقد يحتمل أن يكون الذي كره من الرقية ما كان منها على مذهب التمائم التي كانوا يتعلقونها ، والعوذ التي كان أهل الجاهلية يتعاطونها ، يزعمون أنها عنهم تدفع الآفات ، ويرون معظم السبب في ذلك من قبل الجن ومعونتهم ، وهذا النوع من الرق محظور على أهل الدين محرم عليهم التصديق بها والاعتقاد لشيء منها .

وأما الطيرة ، فلا تحفاء بأمرها ، وبما يجب من اجتنابها ، وإضافة الخير والشر فيها إلى الله عز وجل لا شريك له .



قال أبو عبد الله : وقال عفان : حدثنا سليم بن حَيَّانِ قال : حدثنا سعيد بن مِيناءَ قال : سمعت أبا هريرة يقول : قال رسول الله عَيِّلِيَّةٍ : «لاَ عَدْوَى وَلاَ طِيرَةَ وَلاَ صَفَر (١) وَفِرَّ / مِنَ المَجْذُومِ فِرَارَكَ مِنَ الأَسَدِ» .

قوله: (لا عَدْوَى) يريد أن شيئا لا يعدي شيئا من قبل ذاته وطبعه، وما كان من ضرر وفساد فإنما هو بمشيئة الله وقضائه وقدره، ولذلك قال عَيْسِهُ حين قيل(2): جَرِبَ بَعِيرٌ فَأَجْرَبَ مِائَةَ بَعِيرٍ فَمَنْ أَعْدَى الأَوَّل ؟(3) يريد أن الأول إذا كان مضافا إلى الله عز وجل، فالثاني بمثابته، وقد قيل في هذا وجه آخر: وهو أن المراد به بعض الأدواء والعاهات دون بعض، وذلك كالطاعون يقع ببلد فيُهربُ منه خوفا من العدوى، فنهى عنه رسول الله عَيْسِهُ

- (1) في الصحيح: ولا هامة ولا صفر 7/17
  - (2) في تا: قال
- (3) أخرجه الامام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة مرتين في كتاب الطب ، مرة في باب لا صفر وهو داء يأخذ البطن ، 7 / 10 ، ومرة ثانية في باب لا هامة من نفس الكتاب 7 / 31

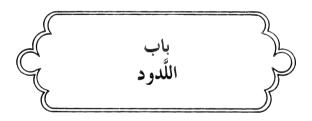
FEX

// وقال : ﴿إِذَا كَانَ بِبَلَدٍ فَلاَ تَدْخُلُوهُ وَإِذَا كَانَ بِالبَلَدِ الذِي أَنْتُمْ بِهِ فَلاَ تَخْرُجُوا مِنْهُ (١) أي كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله ينجيكم منه . ومعنى قوله : ﴿لا تدخلوه ﴾ أي ليكون أسكن لنفوسكم وأطيب لعيشكم . والنوع الآخر منه ما كان مثل الجذام ونحوه ، فإن المجذوم تشتد رائحته حتى يتضرر به من أطال مجالسته ومؤاكلته ، وربما نزع ولده إليه ، ولذلك جُعل للمرأة الخيار إذا وجدت الزوج مجذوما ، وقد ذهب بعضهم في معنى ذلك إلى أنه إنما أمره بالفرار منه ، لأنه إذا رآه صحيح البدن سليما من الآفة التي به ، ونسي سائر به ، عظمت حسرته على ذلك ، واشتد أسفه على ما ابتلي به ، ونسي سائر نعم الله(2) عليه ، فأمر بالفرار منه لئلا يكون سببا للزيادة في محنة أخيه وبلائه .

وأما الهَامَةُ ، فإنما أراد بها إبطال قول أهل الجاهلية فِي أن عظام الموتى تصير هامة فتطير ، وكانوا يسمون ذلك الطائر الصدى ، وكان كذلك من ترهاتِهم وأباطيلهم .

وأما قوله: «ولا صفر» فقد اختلفوا في تفسيره ، فقال بعضهم: هو حية تكون في البطن تصيب الماشية / والناس ، قال: وهي أعدى من الجرب ، وقال آخرون: معناه إبطال النَّسِيء في الأشهر الحرم ، وكانوا يستحلون المحرم ويحرمون مكانه شهر صفر.

وأما الطيرة : فمعروفة وقد تقدم الكلام فيها فيما مضى من الكتاب .



قال أبو عبد الله : حدثنا عَلِيَّ بن عبد الله قال : حدثنا سُفْيَان ، عن الزُّهْرِي ، أخبرني عُبَيد الله ، عن أمِّ قيس قالت : دخلتُ بابن لِي على

- (1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أسامة بن زيد كتاب الطب باب ما يذكر في الطاعون 7/ 20 و 21
  - (2) في تا: نعم الله تعالى

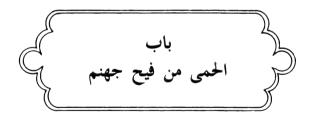


النبي (1) عَلَى اللهِ وقد أَعْلَقْتُ عليه من العُذْرَةِ فقال : «عَلَى مَا تَدْغَرْنَ أَوْلاَدَكُنَّ بِهَذَا العُودِ الهِنْدِي فَإِن فِيهِ سَبْعَة أَشْفِيَةٍ مَنْ بَهَذَا العُودِ الهِنْدِي فَإِن فِيهِ سَبْعَة أَشْفِيَةٍ مِنْ العُذْرَةِ وَيُلَدُّ مِنَ ذَاتِ الجَنْبِ وسمعت الزهري يقول : بَيْنَ لنا اثنين ولم يُيَيِّن خسة ، قلت لسفيان فإن معمراً يقول : أَعْلَقْتُ [عليه](2) قال : لم يحفظ إنما قال أعلقتُ عنه ، حفظتُه مِنْ في الزهري .

قلت: أكثر المحدثين يروونه: أعلقت عليه كما روى معمر، والصواب ما حفظه سفيان، قال ابن الأعرابي يقال: أعلقت عن الصبي: إذا عالجت منه العذرة وهي وجع الحلق، وذلك أن تحنك(3) بالأصبع أي ترفع حنكه بأصبعك.

وقوله : «على ما تَدْغَرْنَ أولادكن» فإن الدغر الدَّفع ، يقول : لم تدفعن ذلك بأصابعكن فتؤلمنهم وتؤذينهم بذلك .

وقوله: «بهذا العلاق» صوابه أن يقال: بهذا الإعلاق، مصدر أعلقت عنه، وأراد بالعُود الهندي القسط، قلت: وقد سألت الأطباء عن هذا العلاج فلم يثبتُوه، إلا أن محمد بن العباس بن جهضم المصري ذكر لي أنه قد قرأ لبعض قدماء الأطباء، أن ذات الجنب إذا حدثت من البلغم يقع منه القسط البحري(4) [والله أعلم].



قال أبو عبد الله : حدثني يحيى بن سُلَيْمَان قال : حدثني ابن وهب

- (1) في الصحيح: على رسول الله 7/11
- (2) من تا وهو ما في الصحيح ، ساقط من الأصل
  - (3) في تا : تحنكه
- (4) راجع كتاب الطب النبوي لابن القيم ص 273 و 274

10°

قال : حدثني مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، / عن النبي عَلَيْكُ قال : «الحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَاطْفِؤُهَا بِالمَاءِ» .

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن المُثنَّى قال : حدثنا يحيى ، [حدثنا هشام] (١) ، أخبرني أبي ، عن عائشة ، عن النبي عَلِيلِهُ قال : «الحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَابْرُدُوهَا بالمَاء» .

القلت: هذا مما قد غلط فيه بعض من يُنسب إلى العلم فانغمسَ في الماء لما أصابته الحمى ، فاحتقنت الحرارة في باطن بدنه ، فأصابته علة صعبة كاد يهلك فيها ، فلما خرج من علته قال قولا فاحشا لا يحسن ذكره ، وذلك لجهله بمعنى الحديث وذهابه عنه ، وتبريد الحميات الصفراوية بسقي الماء الصادق البرد ، ووضع أطراف المحموم فيه ، من أنفع العلاج وأسرعه إلى إطفاء نارها وكسر لهيبها ، وإنما أمر بإطفاء الحمى وتبريدها بالماء على هذا الوجه ، دون الانغماس في الماء وعَطِّ الرأس فيه (2) .

وقد روى أبو عبد الله في هذا الباب ما يشبه هذا المعنى قال : حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن هشام ، عن فاطمة بنت المنذر ، أن أسماء بنت أبي بكر كانت إذا أتيت بالمرأة قد حُمَّت تدعو لها ، أَخَذَتِ المَاء فصبته بينها وبين جَيْبِها ، وقالت : كان رسول الله عَيْلِيَّةُ يأمرنا أن نُبْر دَهَا بالماء

وقد روي من غير هذا الطريق: «فأبردوها بماء زمزم» وهذا إنما هو من ناحية التبرك به ، وقد قال(3) عَيْقِالِيْهِ في زمزم: «إِنَّهَا طَعَامُ طُعْم وَشِفَاءُ سُقْمٍ» (4) وبلغني عن الأنباري (5) أنه كان يقول: معنى قوله: فأبردوها

<sup>(1)</sup> من الصحيح 7 / 20 ، ساقط من الأصل ومن تا

<sup>(2)</sup> انظر تفصيل ابن حجر في الشرح والتفصيل والمناقشة والتصويب في كتاب فتح الباري 10 / 175 - 177

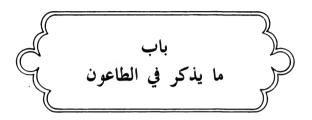
<sup>(3)</sup> في تا : قال النبي

<sup>(4)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن أبي ذر 5 / 174 و 175 وأخرجه مسلم في صحيحه عن أبي ذر – كتاب فضائل الصحابة – باب من فضائل أبي ذر ، الحديث 2473 – 4 / 1922

<sup>(5)</sup> في تا : ابن الأنباري



بالماء : أي تصدقوا بالماء عن المريض يشفه الله ، لما روي «أَنَّ أَفْضَلَ الصَّدَقَة سَقْيُ المَاءِ»(١)



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يُوسف قال : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، عن عبد الله بن الحارث بن نوفل ، عن عبد الله بن عباس ، أن عمر بن الخطاب / رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى إذا كان بسَرْغَ (2) لقيه أمراء الأجناد : أبو عبيدة وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام وساق الحديث في استشارته إياهم واختلافهم عليه إلى أن قال : فنادي في الناس إني مُصَبِّحٌ على ظَهْر فَأَصْبَحُوا عليه قال أبو عبيدة : أفِرَاراً مِنْ قَدَر الله ؟ فقال عمر : لَوْ غَيْرُكَ قالها يا أبا عبيدة ، نعم نفِرٌ من قَدر الله إلى قَدَر الله ، أرأيت لو كان لك إبل هَبَطَتْ وَاديا له عدوتان إحداهما خَصِبَة والأحرى جَدْبَة ، أليْس إن رَعَيْتَ الخَصِبَة رَعَيْتَها بقدر الله ؟ وإن رَعَيْتَ الجَدْبَة رَعَيْتَها بقدر الله ؟ وإن رَعَيْتَ الجَدْبَة رَعَيْتَها بقدر الله ؟ وإن رَعَيْتَ الجَدْبَة رَعَيْتَها بقدر الله ؟ وإن مَعْيا في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما سمعت رسول الله عَيَالِ في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما سمعت رسول الله عَيَالِ في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما سمعت رسول الله عَيَالُ في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما شعت رسول الله عَيْلُ في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما شعت رسول الله عَيْلُ في بعض حَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما شعت رسول الله عَيْلُ في بعض خَاجَتِه فقال : إن عندك في هذا علما شعت رسول الله عمر ثم انصرف . يقول : وإذا سَهُ فلا تَخْرُجُوا مِنْهَا فرارا منه ، قال : فحمد الله عمر ثم انصرف .

قوله : عُدْوَتَان ، يقال : الشاطىء الوادي العُدْوَة ، ويقال إن أكثر ما يكون ذلك في صلابة ، يقال : عِدوة بكسر العين وعُدوة بضمها ، وقرىءاءَآننتُم

 <sup>(1)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن سعد بن عبادة 6 / 7 ، كما رواه ابن ماجه في سننه عن نفس
 الراوي – كتاب الأدب – باب فضل صدقة الماء – الحديث رقم 3684 – 2 / 1214

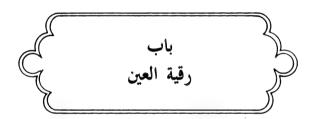
<sup>(2)</sup> السَّرْغ: قرية بوادي تبوك - معجم البلدان

12×

بِالْعُدُّولِةِ إِلَّانُبْلِهُ وَهُمْدِإِلَٰهُمُ وَلِيَّالِهُ أَنْ الْفُكُونِ الْعُدُولِيِّ الْمُعَا

وفيه أن عمر رضي الله عنه قد استعمل الحذر وأثبت القدر معا ، وهو طريق السنة ونهج السلف الصالح رحمة الله عليهم

ومعنى قوله: «إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه» أي ليكون أسكن لنفوسكم وأقطع لما يوسوس به الشيطان إليكم ، «وإذا كنتم به فلا تخرجوا فراراً منه» فتكونوا قد عارضتم القدر وادعيتم الحول والقوة في الخلاص منه .



قال أبو عبد الله : حدثني محمد بن خالد (2) قال : حدثنا محمد بن وهب بن عطية الدِّمَشْقِي قال : حدثنا محمد بن حَرب قال : حدثنا محمد بن الوليد الزُّبَيْدي قال : أخبرنا الزُّهري ، عن عروة بن الزبير ، عن زينب / بنت أبي سلمة ، عن أمِّ سَلَمَة ، أن النبي عَيِّلِيٍّ // رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا سَفْعَةً فقال : «اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ»

الأصل في السفع الأخذ بالناصية ، يريد أن بها مساً من الجن وأخذاً منها بالناصية .

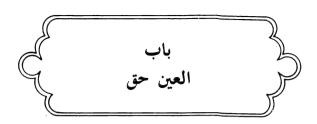
وقوله: «فإن بها النظرة» يريد بها العين ، ويقال: عيون الجن أنفذ من أسنة الرماح ِ ، وقد روينا أنه لما مات سعد بن عبادة سمعوا قائلا من الجن يقول: قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادة وميناه بسهمين فلم نخطىء فؤاده(٥)

سورة الأنفال – الآية: 42

<sup>(2)</sup> من الصحيح 237 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : مخلد

<sup>(3)</sup> انظر ابن سعد في الطبقات 3 / 617 . والخطابي في غريب الحديث 2 / 324





قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق بن نصر قال : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن هَمَّام ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال : «العَيْنُ حَقًّ» .

معنى قوله: «العين حق» أي الإصابة بالعين حق، وأن لها تأثيراً في النفوس والطباع، إبطالا لقول من يزعم من أصحاب الطبيعة أن لا شيء إلا ما يدركه الحواس والمشاعر الخمسة، وماعداها فلا حقيقة له.

قلت : والفرق بين الرقية التي أمر بها النبي عَلِيُّكُم ، وبين ما كرهه ونهي عنه من رقية العزَّامين ، وأصحاب النشر ، ومن يدعى تسخير الجن لهم ، أن ما أمر به عَلَيْتُهُ وأباح استعماله منها ، هو ما يكون بقوارع القرآن ، وبالعُوذ التي يقع فيها ذكر الله عز وجل ، وأسماؤه على ألسن الأبرار من الخلق ، والأخيار الطاهرة نفُوسهم ، فيكون ذلك سببا للشفاء بإذن الله وهو الطب الروحاني ، وعلى هذا كان معظم الأمر في الزمان المتقدم الصالح أهله ، وبه كان يقع الاستشفاء واستدفاع أنواع البلاء ، فلما عَرَّ وجود هذا الصنف من أبرار الخليقة وأخيار البرية ، فزع الناس إلى الطب الجسماني حين لم يجدوا للطب الروحاني نجوعاً في العلل والأسقام ، لعدم المعاني التي كان يجمعها الرقاة والمعوذون المستشفون بالدعوات الصالحة والبركات / المُوجودة فيهم . وأما التي نهي عنها عَلِيْظُةٍ ، فهي أمور مشتبهة مركبة من حق وباطل ، يجمع إلى ظاهر ما يقع فيها من ذكر الله تعالى ما يُسْتَسَرُّ به من ذكر الشياطين والاستعانة بهم ، والتعوذ بمردتهم ، وإلى نحو هذا المذهب ينحو أكثر من يرقي من الحية ، ويستخرج السم من بدن الملسوع ، ويقال : إن الحية لما بينها وبين الإنسان من العداوة الجوهرية تؤالف الشياطين ، إذهبي أعداء لبني آدم ، والعداوة بين الجنسين وبين الآدمي عدواة جوهرية ، فإذا عزم على الحية

FEX

بأسماء الشياطين ، أجابت وخرجت من أماكنها ومكامنها ، وكذلك في اللذغ إذا رقى بتلك الأسماء ، سالت سمومها وجرت في مواضعها من بدن الإنسان ، فلذلك كره من الرُّق ما لم يكن بذكر الله وأسمائه وكتابه ، وباللسان الذي يعرف بيانه ويفهم معناه ، ليكون بريئا من شوب الشرك [والله أعلم] .

## باب الشرط في الرقية بقطيع من الغنم

قال أبو عبد الله : حدثنا سِيدَانُ بِن مُضارِب أبو محمد البَاهِلِي قال : حدثنا أبو مَعْشر يوسفُ بن يَزيد بن البَرَاء(١) قال : حدثني عُبيد الله بن الأخنس أبو مالك ، عن ابن أبي مُلَيْكة ، عن ابن عباس ، أن نَفَراً من أصحاب رسول (٤) عَرِيلِهُ مَرُّوا بِمَاءٍ فيهم لَذِيغ أو سليم ، فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال : هَلْ مِنْكُمْ مِنَ رَاق ؟ فانطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب عَلَى شَاءٍ فَبَرَأ ، فجاء بالشاء إلى أصحابه فكرهوا ذلك // وقالوا : الكتاب عَلَى شَاءِ فَبَرَأ ، فجاء بالشاء إلى أصحابه فكرهوا ذلك // وقالوا : أخذت على كتاب الله أجراً حتى قدموا المدينة فقالوا : يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجراً حتى قدموا الله عَرَيلِهُ : «إِنَّ أَحَقَ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْه أَجْراً كِتَابُ الله عز وجل» (٤) .

السَّلِيم : اللَّذِيغ ، وفي تسميته سليما قولان :

أحدهُما : أن يَكون ذلك منه على مذهب التفاؤل ليسلم ، / كما قيل للفلاة : مفازة وهي مهلكة ، أي ليفوز صاحبها وينجو من الهلكة فيها .

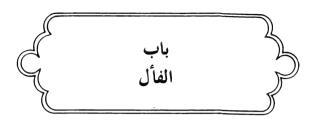
والقول الآخر : أنه أسلم وترك لئلا ييأس من برئه .

وفي قوله : «إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله» ما يقطع الشبهة في جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ، وجواز كونه مهرا في النكاح ، وعلى جواز

- (1) من تا وهو ما في الصحيح: يزيد البراء 7 / 23 ، خلافا للأصل ففيه: ابن البراء
  - (2) في الصحيح: النبي
  - (3) غير واردة في الصحيح ، خلافا لما في النسختين



بيع المصحف الذي فيه القرآن ، والإجارة : عقد معاوضة كالبيع .



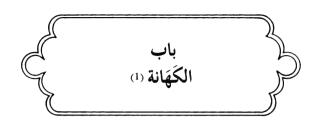
قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن محمد قال : حدثنا هشام قال : حدثنا معمر ، عن الزُّهري ، عن عُبَيد الله بن عبد الله بن عبه ، عن أبي هريرة قال : قال النبي عَيِّكُ : «لاَ طِيَرَةَ وَخَيْرُها الفَالُ» قال : وما الفأل يا رسول الله ؟ قال : «الكَلِمَة الصَّالَحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُم» .

أخبرني أبو محمد الكراني قال: حدثنا عبد الله بن شعيب قال: حدثنا زكريا بن يحيى المَنْقَرِي قال: حدثنا الأصمعي قلت لابن عون: ما الفأل؟ قال: أن تكون مريضا فتسمع: يا سالم، أو تكون باغيا فتسمع: يَا وَاجدُدا)

قَلَتَ : إنما صار الفأل خير أنواع هذا الباب لأن مصدره عن نطق وبيان ، فكأنه خير جاءك عن غيب .

وأما سنوح الطير وبروحها فليس فيه شيء من هذا المعنى ، وإنما هو تكلف من المتطير ، وتعاط لما لا أصل له في نوع علم وبيان ، إذْ ليس للطير والبهائم نطق ولا تمييز ، فيستدل بنطقها على مضمون معنى فيه ، وطلب العلم من غير مظانه جهل ، فلذلك تركت الطيرة واستؤنس بالفأل .





قال أبو عبد الله : حدثنا قتيبة ، عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، أنَّ امْرَأْتَين رَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى (2) فَطَرَحَتْ جَنينَهَا ، فَقَصَى فِيه النَّبَى عَيِّ لِللَّهِ بِغُرَّةٍ عَبْدٍ أَو وَليدَةٍ (3) .

وعن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، أَن رَسول الله عَيْلِيَةٍ قضى في الجنين / يُقتل في بطن أمه بغرة عبد أو وليدة ، فقال الذي قُضِي عليه : كيف أغْرَمُ مَنْ لا شَرِبَ وَلاَ أكلَ وَلا نَطَقَ وَلاَ اسْتَهَلَّ وَمِثْلُ ذَلِكَ بَطَلَ ، فقال رسول الله عَيْلِيَّةٍ : «إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الكُهَّانِ» .

فسر الفقهاء الغُرَّة بِالنَّسَمَةِ من الرقيق عبداً أو أمة ، وقوموها نصف عشردية الجنين ، وكان أبو عمرو بن العلاء يقول : لا يقبل في دية الجنين إلا عبد أبيض ، أو أمة بيضاء ، وكان يقول : لولا أن فيه معنى غير الإسم لقال عبد أو أمة وإنما قال : غرة للبياض (4) .

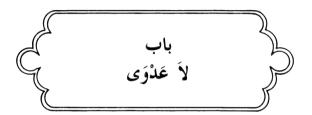
وقوله : ولا استهل ، فمعنى الاستهلال : رفع الصوت ، يقال : أهل الرجل واستهل : إذا رفع صوته .

وقوله : ومثل ذلك بطل ، فقد يروى : ومثل ذلك يُطَلُّ (٥) أي يُهدر ، من قولك : طُلَّ دَمُ الرَّجل يطل طلا (٥) .

- (1) الكهانة : بالفتح والكسر والأول أشهر ، وهي ادعاء علم الغيب كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب ، إما من جهة التنجيم ، أو العرافة ، وهي الاستدلال على الأمور بأسبابها أو بالزجر ونحوه \_ عمدة القاري 21 / 275
  - (2) في الصحيح: الأخرى بحجر 7/27
    - (3) في الصحيح: أوأمة
  - (4) ذكره الخطابي في غريب الحديث مفصلا 1/236
- (5) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة كتاب القسامة باب دية الجنين ووجوب الدية في قتل الخطإ وشبه العمد على عاقلة الجاني الحديث رقم 36 3 / 1309 و 1310
  - (6) استدل له الخطابي في غريب الحديث بقول الشنفرى:



ولم يُعبُّه رسول الله بقوله: إنما هذا من إخوان الكهان ، لأجل السجع نفسه ، وقد يوجد في تضاعيف كلام رسول الله من السجع مالا يخفى ، ولكنه إنما عاب منه ردهُ الحكم ، وتزيينه القول فيه بالسجع على مذهب الكهان ، في ترويج أباطيلهم بالأساجيع التي يولعون بها ، فيروجون بها الباطل ، ويوهمون الناس أن تحتها طائلا .



قال // أبو عبد الله : حدثنا أبُو اليَمَان قال : حدثنا شعيب ، عن الزهري قال : حدثني أبو سَلَمَة بن عبد الرحمن ، أنَّ أبا هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله عَيْسَةٍ قال : «لاَ يُورِد(١) المُمْرضُ عَلَى المُصِحِّ» .

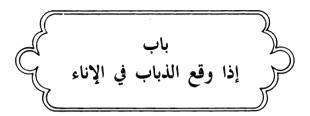
قوله: «لا يورد الممرض على المصح» ظاهره مخالف لقوله: «لا عدوى»، وقد يجمع بينهما فيوفق بين الخبرين على الوجه الذي ذكرته قبل، وهو أن ذلك إنما جاء في الأدواء التي تشتد شهك (2) رائحتها، وينضج منها نطف، فإذا بركت الإبل في مبارك المرضى منها، وتحاكت أجسادها، علق بها ذلك النطف، / وسرت روائح المجروبين فيمن يساكنهم ويؤاكلهم، ويطول مقامه معهم، فيكون منها ظهور تلك الأدواء، فإنما نهى أن يورد الممرض وهو الذي إبله مراض، على المصح الذي إبله صحاح، فيتضرر بمجاورته على الوجه الذي بيناه

وفيه وجه آخر ، وهو أن يكون إنما نهى عن ذلك لكي إن كان في علم

- (1) في الصحيح: لا توردوا 7/31
- (2) السُّهَكُ : رَبِح كريهة توجد من الإنسان إذا عرق ، وقال الزمخشري : ربح العرق والصدا

▶ إن بالشعب الذي دون سلع لقتيلا دمه ما يطلل غريب الحديث 3 / 252 FEE

الله وقدره ، أن الصحاح تجرب ، لم يظن أن جرب المرضى هو الذي أعداها [والله أعلم] .



قال أبو عبد الله : حدثنا قُتَيْبَة قال : حدثنا إسماعيل بن جَعفر ، عن عُتْبَة بن مسلم مولى بني تَيْم ، عن عُبيد بن حُنين مولى بني زُريق ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيِّلِيَّهُ قال : «إِذَا وَقَعَ الذَّبَابُ فِي إِنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلَيَغْمِسْهُ كُلَّهُ ، ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْه شِفَاءٌ وَفِي الأَخَرِ دَاءً».

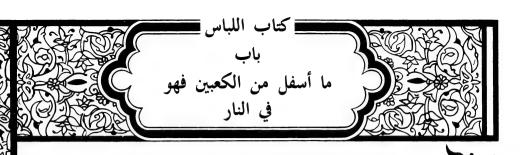
قلت: وهذا مما ينكره من لا يُثبِت من الأمور إلا ما أدركه بحسه ومشاهدته ، ومن لا يعْرف منها إلا ما صح عنده بالعرف الجاري ، والتجربة القائمة ، فأما من شرح الله قلبه بنور معرفته(۱) ، وأثلج صدره بثبوت نبوة رسوله(2) عن الله عنه الله يستنكر ذلك ولا يدفعه إذا ثبتت به الرواية ، وليس لا يصح الشيء إلا بوجود نظيره ، إنما يصح الشيء بوجود دليله ، وقيام الدلالة من طريق العقل وصحة الرواية في أخباره من طريق النقل ، يوجبان التسليم ويقطعان مادة الأشاغيب ، وكيف لا يتعجب صاحب هذه المقالة من النحلة قد جمع الله في جرمها(3) الشفاء والسم معا؟ فتعسل من أعلاها ، وتسم من أسفلها بحمتها ، والحية وهي حتف الإنسان وسمها قاتله ، ثم صار لحمها مما يستشفى به في الترياق الأكبر من سمها وفي كثير من الأدواء الفادحة ، معروف ذلك عند الأطباء ، بل عند كثير من أوساط العوام ، وقد يؤمن معروف ذلك عند الأطباء ، بل عند كثير من أوساط العوام ، وقد يؤمن من عضة الكلب أن يستر وجهه عن الذباب ، فإنه إنْ وقع عليه أسرع في من عضة الكلب أن يستر وجهه عن الذباب ، فإنه إنْ وقع عليه أسرع في

<sup>(1)</sup> في تا : المعرفة

<sup>(2)</sup> في تا: محمد

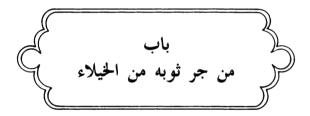
<sup>(3)</sup> في تا : جوفها





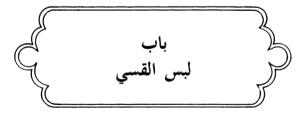
عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا سعيد بن أبي سعيد المقبري ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «مَا أَسْفَلَ مِنَ الكَعْبَيْنِ مِنَ الإزارِ فِي (١) النَّارِ»

يريد أن الموضع الذي يناله الإزار من أسفل الكعبين // من رجله في النار ، كني بالثوب عن بدن لابسه .



قال أبو عبد الله : حدثنا سَعِيد بن عُفَيْر قال : حدثني الليث قال : حدثني عبد الله ، عن سالم بن عبد الله ، أن أباه حدثه «أن رسول الله عَيْنَا رَجُلٌ يَجُرُّ إِزَارَه خُسِفَ أِن أَبَاه حدثه «أن رسول الله عَيْنَا وَجُلٌ يَجُرُّ إِزَارَه خُسِفَ بِهِ فَهُو يَتَجَلْجَلُ فِي الأَرْضِ إِلَى يَوْمِ القِيَامَة» .

يريد بالتجلجل السُّؤُوخُ في الأرض والهوى فيها مع تدافع واضطراب .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن مُقاتِل قال : أخبرنا عبد الله قال :

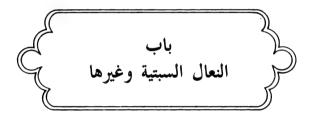
(1) في الصحيح: ففي 7 / 34

हेर्द

أخبرنا سفيان ، عن أشْعَثَ بن أبي الشعثاء قال : حدثنا معاوية بن سويد بن مُقَرِّن ، عن البراء بن عازب قال : نَهَانَا النَّبي عَلِيْكُ عَن ِ المَيَاثِرِ الحُمْرِ والْقَسِّيِّ .

المياثر الحمر: مراكب تتخذ من الحرير وقد تكون المياثر من الخز والنمور ونحوها، وسميت مياثر لوثارتها ولينها، وهي مراكب العجم نهي عنها كراهية لزيهم، ولما فيها من السَّرف والخيلاء، وإنما كانت مراكبهم اللَّبُوذ ونحوها، أمر بأن يقتصر عليها ولا يتجاوز إلى ما عداها، والقسي: ثيَّاب منسوبة إلى بلاد يقال لها القَسُّ، وهي مضلعة من حرير، ويقال: هي القزية أي المتخذة من القز.

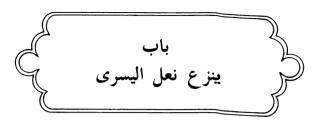
وفيه كراهة الحمرة في لباس الرجال .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن سعيد المقبري ، عن عُبَيد بن جُرَيْج قال : قلت لعبد الله بن عمر : رَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النِّعَالَ السِّبَيَّة فقال : إِنِّي رَأَيْتُ رَسول الله عَيْسِيَّة يَلْبَسُ النِّعَالَ البِي لَيْسَ فِيهَا شَعرٌ ، وَيتَوَضَّا فِيهَا .

النعال السبتية : هي التي دبغت بالقرظ ، ويقال إنما قيل لها السبتية لأنها قد سبت مما عليها من الشعر ، يقال : سبت الرجل رأسه : إذا حلقه ، وقد يمكن أن يستدل بلباسه عَيِّكُ السبتية من الحِذَاء ، على أن الدباغ لا تأثير له في شعر الميتة ، وأن الشعر ينجس بموت الحيوان ، فلذلك اختار أن يلبس من النعال ما لا شعر عليه ، إذ كانت النِّعَالُ قد تكون من جلود الميتات المدبوغة والمذكيات المذبوحة .





قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَلَيْكُ قال : «إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأُ بِالشِّمَالِ لِتَكُنِ اليُمْنَى أَوْلَهُمَا تُنْوَعُمَا تُنْزَعُ »

باب لا يمشي في نعل واحد

وقال : «لا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحَدةٍ لِيُحْفِهِمَا جَمِيعاً أو لِيُنْعِلْهُمَا جَمِيعاً أو لِيُنْعِلْهُمَا جَمِعا» (١) .

قلت: أمره عَلِيْتُ بلبس النعل في رجله اليمنى أولا ، إنما هو لاستحبابه التيامن في كل شيء من أمره ، وتفضيله اليمنى على اليسرى ، والحذاء كرامة للرِّجل ووقاية لها من الأذى ، وإذا كانت اليمنى أفضل من اليسرى استحقت التبدية في لبس<sup>(2)</sup> النعل بها و التأخير في نزعها ، ليتوفر بدوام لبسها حظها من الكرامة .

وأماً نهيه عن المشي في النعل الواحدة ، فإن معلوما / أن المشي قد يشق على هذه الحال ، لأن وقع إحدى الرجلين من الماشي على الحفاء . إنما يكون مع التوقي لأذى يصيبه ، وحجر ينكبه ، ويكون في وضعه الرجل الأخرى

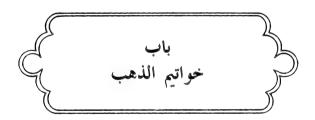
- (1) ورد هذا الحديث في الصحيح بنفس سند الحديث السابق 7 / 49 ، خلافا للخطابي فقد أورده بدون سند ربما اختصارا ودون أية إشارة
  - (2) في تا : يلبس



على خلاف ذلك من الاعتماد بها ، والوضع لها ، من غير محاشاة وتقية ، [فيختلف من أجل ذلك مشيه] ، ويحتاج لذلك أن ينتقل عن سجية المشي المعتاد ، فلا يأمن عند ذلك من العثار مع سماحية في الشكل ، وقبح منظره في العيون ، إذ كان يتصور فاعل ذلك عند الناس بصورة من إحدى رجليه أقصر من الأخرى .

قلت : وقد يدخل في النهي عن ذلك كل لباس شفع كالخفين ، ولبس الرداء على المنكبين لا يرسل الرداء على أحد // الشقين ويُخلي الآخر ، وهو فعل الأغثار(١) من عوام الناس .

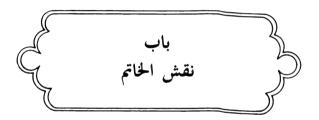
وقد أبدع عوام الناس في أواخر الزمان لبس الخواتيم في اليدين ، وليس ذلك من جملة هذا الباب ، ولا هو بحميد من مذاهب أهل الفضل والنبل وربما ظاهر بعضهم بلبس العدد من الخواتيم زوجين زوجين ، وكل ذلك مكروه ومستهجن في حميد العادات ورضي الشمائل ، ولبس العلية من الناس ، وفي الجملة فليس يستحسن أن يتختم الرجل إلا بخاتم واحد منقوش ، فيلبس للحاجة إلى نقشه ، لا لحسنه وبهجة لونه .



قال أبو عبد الله : حدثنا مسدد قال : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني نَافع ، عن عبيد الله أَنْ ذَهَبٍ حدثني نَافع ، عن عبد الله ، أن رسول الله عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ خَاتَماً مِنْ ذَهَبٍ وَجَعَلَ فَصَّهُ مِمَّا يَلِي كَفَّهُ ، فَاتَّخَذَهُ النَّاسُ فَرَمَى بِهِ واتَّخَذَ خَاتَماً من وَرِقٍ أَوْ فِضَّةٍ .

(1) الغثراء ، قال الأصمعي : الغثراء من الناس ، الغوغاء ، وقال أبو زيد ، هم الكثير المختلطون ، وقال بعض أهل اللغة : إنما سميت العامة الغثراء لغلبة الجهل عليها ، يقال : رجل أغثر : إذا كان جاهلا ، وامرأة غثراء ، وفي فلان غثارة – انظر تفصيل الموضوع في كتاب غريب الحديث للخطابي 2 / 276

قلت: لم تكن الخواتيم من لباس العرب وإنما هي من زي العجم ، فأراد رسول الله علي الله ، فقيل له : رسول الله علي أن يكتب إلى ملوك الأرض يدعوهم إلى الله ، فقيل له : إنهم لا / يقرءون إلا كتابا مختوما ، فاتّخذ خاتماً وَاسْتَصْنَعَهُ مِنَ الذَّهَبِ ، وذلك أنه أشْرَف جواهر الأرْضِ وَأَبْقَاهَا عَلَى مَرِّ الزَّمَانِ ، فَلما رأى الناس تتابعوا في اتخاذ الخواتيم منه ، رمى به وَحَرَّم على الذُّكُورِ لِبَاسَ الذَّهَب ، لِمَا في ذلك من الفتنة وزيادة المؤنة ، واتخذ خاتما من فضة وكان يجعل فصه عما يلي كفه ، وذلك أبعد من التزين به ، وكان له علي خاتمان من فضة كان فص أحدهما منها ، وذلك لكراهته التزين ببعض الجواهر المتلونة ببعض كان فص الآخر حبشيا ، وذلك مالا بهجة له ولا زينة فيه ، ويستحب أن لا يبلغ بوزن الخاتم مثقال من فضة .

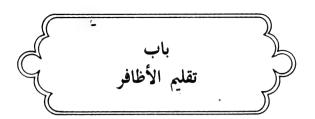


قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الأُعْلَى قال : حدثنا يزيد بن زرَيْع قال : حدثنا سعيد ، عن قتادة ، عن أنس بن مالك ، أن نبي الله عَيَّلِيَّهُ أراد أن يكتب إلى رهط أو أناس من الأعاجم فقيل له : إنهم لا يقبلون كتابا إلا عليه خاتم ، فاتخذ خاتما من فضة نقشه محمد رسول الله ، فكأني بوبيص أو ببصيص الخاتم في إصبع رسول (١) الله عَيِّلِيَّهُ ، أوفي كفه .

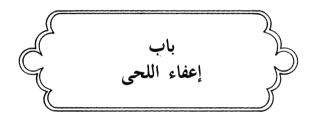
يقال : وَبَصَ الشيء وَبِيصاً ، وبَصَّ بصيصا : إذا برق وتَلأَلُأ .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: النبي 7 / 53





قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن يونس قال : حدثنا إبراهيم بن سعد قال : حدثنا ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة قال : سمعت النبي عَرِّكُ مُ يقول : «الفِطْرَةُ خَمْسٌ : الخِتَانُ ، وَالاسْتِحْدَادُ ، وَقَصُّ الشَّارِبِ ، وَتَقْلِيمُ الأَظْفَارِ ، وَنَتْفُ الآبَاطِ» .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد قال : أخبرنا عَبْدَة قال : حدثنا عُبِيدُ الله عَبِيلًا الله عَلَيْكِ : الله عَلَيْكِ : «الله عَلَيْكِ الله عَلَيْكِ : «الْهَكُوا الشَّوَارِبَ ، وَاغْفُوا اللَّحَى» .

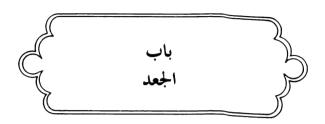
معنى الفطرة هاهنا: السنة ،وقد عد الحتان منها ، وذهب بعض الناس إلى أن الحتان فرض قال: وذلك / لأنه شعار للدين(١) ، ولولا أنه فرض لازم لم يجز كشف العورة له والنظر إليها بسببه ، فدل ذلك على وجوبه وافتراضه . وأما الاستحداد فالاحتلاق بالحديدة ، وكان عادة السلف حلق العانة ، وقل ما كانوا يتناءرون .

وقوله: «انهكوا الشوارب» يعني مبالغة القص، والنهك: المبالغة في كل ما تعالجه من شيء، وقد يستعمل ذلك في القتال والضرب، كما يستعمل في الأكل // والشرب والطعام.

(1) في تا : زيادة لم ترد في الأصل هكذا : كالكلمة وبه يتميز المسلم من الكفار الذين لا يختتنون



وقوله : «اعفوا اللحي» ، يريد وفروها من قولك : عفا النبت إذا طر وكثر .

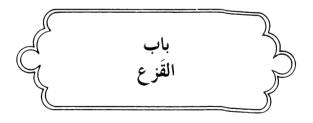


قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك بن أنس ، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، عن أنس بن مالك ، أنه سمعه يقول : كَانَ رسول الله عَلِيلَةٍ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ البائِنِ ، وَلاَ بِالقَصِيرِ ، وَلَيْسَ بِالأَبْيَضِ الأَمْهَقِ وَلَيْسَ بِالآَدَمِ وَلَيْسَ بِالجَعْدِ القَطَطِ وَلاَ بِالسَّبِطِ .

الأمهق: الذي يضرب بياضه إلى زرقة ومثله الأمقه والخبش والجعد القطط: هو الذي تجعد شعره، وتفلفل، كشعور الزنج والحبش الذين يسترسل شعرهم فلا ينكسر منه شيء لغلظه.

قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن على قال : حدثنا معاذ بن هانى ، قال : حدثنا هَمَّام قال : حدثنا قتادة ، عن أنس بن مالك ، أو عن رجل ، عن أبي هريرة قال : كَانَ النَّبي عَلَيْكُ صَخْمَ القَدَمَيْنِ . وقال هشام ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال ، كان النبي عَلَيْكُ شَنْ القَدَمَيْنِ وَالكَفَيْنِ . شَشْنَ القَدَمَيْنِ وَالكَفَيْنِ .

الششن: الغليظ الكفين واسعهما.

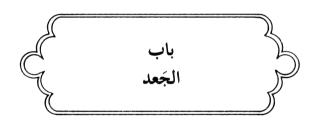


قال أبو عبد الله : حدثنا محمد قال : حدثنا مَخْلَد قال : أخبرني ابن

敌

جُرَيْج قال : أخبرني عُبَيد الله بن حفص ، أن عمر بن نافع أخبره ، عن نافع ، أنه سمع ابن عمر يقول : سمعت رسول الله ﷺ نَهَى عن القَزَع ، قال عبيد الله قال : إذا حلق قال عبيد الله قال : إذا حلق الصَّبِي وترك هاهنا شَعرةٌ وهاهنا وهاهنا ، وأشار لها عبيد الله إلى ناصيته وجانبي رأسه .

/ القزع: هو ما فسره عبيد الله أو غيره مثله الذؤابة تترك في وسط الرأس ويحلق سائره، وكذلك الطرة والصدغ ونحوهما، وأصل القزع: قطع السحاب المتفرقة، تشبه تفاريق الشعر في رأسه إذا حلق بعضه وأبقى بعضه بطخارير(١) السحاب، ومثل ذلك نهيه(٤) عن القنازع، وهو أن يؤخذ الشعر ويترك منه شيء في أماكن لم يؤخذ، وواحدتها قُنزوعة.



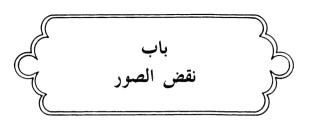
قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثني محمد بن أبي عدي ، عن ابن عون ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رواه قال : أمَّا إبراهيم فانْظُرُوا إِلَى صَاحِبكُمْ ، وأمَا مُوسَى فَرَجُلٌ آدَمُ جَعْدُ على جَمَلِ أَحْمَر مَخْطُوم بِخُلْبَة كَأَنِي أَنْظُرُ إليه إِذَا انحدر فِي الوَادِي يلبي .

الخلب : كل حبل أُجِيدَ فتْلُه من ليف أو قنب أو غير ذلك ما كان ، ويقال : بل هو ليف المقل(3) .

وفيه بيان أن موسى عليه السلام قد حج البيت خلاف ما تكذب اليهود ، فتزعم أنه لم يحج البيت قط ، ولا كان اتخذه منسكا .

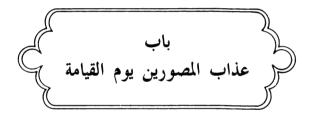
- (1) طخارير السحاب: واحدها طخر، وهو غم رقيق في جوانب السماء
  - (2) في تا إضافة : عَلَيْكُمُ
  - (3) المُقْلُ: شجر الدوم





قال أبو عبد الله : حدثنا مُعَاذ بن فَصَالة قال : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن عِمْرَان بن حِطَّان ، أن عائشة حدثته ، أنَّ النَّبي عَلَيْكُ ، لَمْ يَتْرُكْ فِي بَيْتِهِ شَيْئاً فِيهِ تَصَالِيبُ إلا نَقَصَهُ .

قلت: وفي سائر الروايات إلا قَضَبَهُ (1) أي قطعه ، والتصاليب: أشكال الصليب ، وإنما كان يفعل ذلك أن النصارى يعبدون الصليب ، فكره أن يكون شيء من ذلك في بيته .



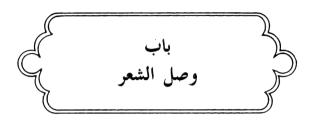
قال أبو عبد الله : حدثنا الحُمَيدِي قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا الأعمش ، عن مسلم ، عن مسروق قال : سمعت عبد الله قال : سمعت النبي عَلَيْكُ يقول : «إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ القِيَامَةِ المُصَوِّرُونَ» .

قلت: المصور: هو الذي يصور أشكال الحيوان فيحكيها بتخطيط لها وتشكيل، / فأما النقاش: الذي // ينقش أشكال الشجر، ويعمل التداوير والخواتيم ونحوها فإني أرْجُو أن لا يدخل في هذا الوعيد، وإن كان جملة هذا الباب مكروها، وداخلا فيما يُلْهِي ويشغل القلب بما لا يغني، وإنما

- 72 / 4 / 0 / 0 / 0 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 / 27 / 1 /

Fex

عظمت العقوبة بالصورة لأنها تعبد من دون الله ، وبعض النفوس نحوها ينزع .



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن المقدام قال : حدثنا فُصَيل بن سليمان قال : حدثنا منصور بن عبد الرحمن قال : حدثني أمي ، عن أسماء بنت أبي بكر ، أن امرأة جاءت إلى رسول الله عَيِّلِيَّ فقالت : إنِّي أَنْكُحْتُ ابْنَتِي ثُمَّ أَصَابَتُهَا (1) شَكُوَى فَتَمَرَّقَ شَعْرُهَا (2) وزوجها يَسْتَحْشِي بِهَا أَفَا صِلُ رَأْسَهَا ؟ فَسَبَّ رسول الله عَيِّلِيَّ الوَاصِلَة وَالمُسْتَوْصِلَة .

قال أبو عبد الله: حدثنا آدم قال: حدثنا شعبة ، عن عمرو بن مُرَّة فال: سمعت الحسن بن مسلم بن يَنَّاق يحدث عن صَفِيَّة بِنْت شَيْبَة ، عن عائشة ، أن جارية من الأنصار تَزَوَّجَتْ وَأَنَّهَا مَرِضَتْ فَتَمَعَّطَ شَعْرُهَا ، فأرَادُوا أَنْ يَصِلُوهَا فَسَالُوا النَّبِي عَلَيْكُ فقال : «لَعَنَ الله الوَاصِلَة وَالمُسْتَوْصِلَة».

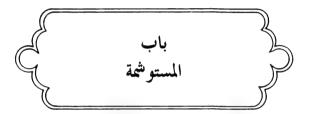
قوله: تمرَّق من المروق ، وهو خروج الشعر من أصله ، وتمعط قريب منه ، وأصل المعط: المد ، كأنه مد شعرها بالنتف ونحوه ، ويقال: ذئب أمعط: إذا سقط شعره فبقي أجْرَد ، ومثله تمرط الشعر: إذا تمرد الجلد وتجرد مما عليه من الشعر ، وإنما نهى عن ذلك لما فيه من الغش والخداع ، ولو رخص في ذلك لاتخذ وسيلة إلى أنواع من الغش والفساد ، وإنما عظم الوعيد في

(1) في الصحيح: أصابها 7 / 62

(2) في الصحيح: رأسها



هذا باللعن ، وفي النامصة(1) والواشرة(2) والواشمة ونحوها مما تقدم ذكره ومضى تفسيره قبل ، من جهة أن هذه الأمور تغيير / للخلقة ، وتعاط لإلحاق الصنعة من الأذى بالخلقة من الله عز وجل ، وحكم الجزء في ذلك حكم الكل ، ولعله قد يدخل في هذا المعنى صنعة الكيمياء ، فإن من تعاطاها إنما يروم أن يلحق الصنعة بالخلقة ، وكذلك هو كل مصنوع يشبه بمطبوع ، وهو باب من الفساد عظيم .

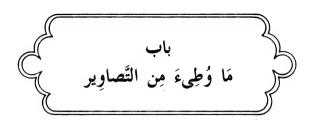


قال أبو عبد الله: حدثنا ابن المثنى قال: حدثنا عبد الرحمن ، عن سفيان ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عبد الله بن مسعود : لَعَنَ الله الوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ والمُتَنَمِّصَّاتِ وَالمُتَنَمِّصَّاتِ وَالمُتَنَمِّصَاتِ وَالمُتَنَمِّصَاتِ وَالمُتَنَمِّصَاتِ وَالمُتَنَمِّطَاتِ وَالمُتَنَمِّصَاتِ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِّصَاتِ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِ وَالمُتَنَمِ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَمِّ وَالمُتَنَالِ وَالمُتَنَمِّ وَاللهِ عَلَيْكِ اللهِ اللهِ عَلَيْلِي اللهِ اللهُ وَاللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

وقد تقدم تفسير هذه الألفاظ فيما مضى ، وقد رخص أكثر العلماء في القِرامل(3) ، وذلك أن أمرها لا يشتبه في إحاطة علم الناس بأنها استعارة ، فلا يظن بها تغيير الصورة .

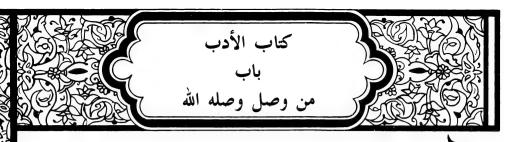
- (1) المتنمصة : من التنمص وهو نتف الشعر من الوجه ، ومنه قبل للمنقاص : المنهاس والنامصة : هي التي يفعل ذلك بها عمدة القارى 22 / 63
- (2) الواشرة: الوَشَرُ أن تحد المرأة أسنانها وترققها من وشر الخشبة بالمنشار غير مهموز لغة في أشرها ، وفي الحديث ، لعن الله الواشرة والموشرة \_ مختار الصحاح ص 573
  - (3) القرامل: ضفائر من شعر أو صوف تصل به المرأة شعرها





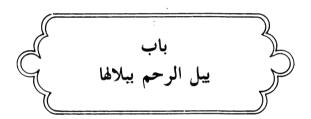
قال أبو عبد الله : حدثنا مُسَدَّد قال : حدثنا عبد الله بن دَاوُد ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة : قَدِمَ النَّبي عَيِّكَ مِن سَفَر وَعَلَّقْتُ درْنُوكاً فِيه تَمَاثِيلُ فَأُمْرَنِي أَنْ أَنْزِعَهُ فَنَزَعْتُهُ .

الدُّرْنُوكُ : أصله ثياب غلاظ لها خمل ، وقد تبسط مرة فتسمى بساطا ، وتعلق فتسمى ستراً .



قال أبو عبد الله : حدثنا خالد بن مَخْلَد قال : حدثنا سليمان قال : حدثني عبد الله بن دينار ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي عبد الله بن دينار ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي عبد الله إلى الله الله الله : مَنْ وَصَلَكِ وَصَلْتُهُ ، وَمَنْ قَطَعْكِ قَطَعْتُهُ » .

معنى الشجنة : الوصلة ، وأصلها الغصن من أغصان الشجر ، يقال : شجر متشجر : إذا التف بعضه ببعض ، ومن هذا قولهم : الحديث ذو شجون(2) ويقال : شجنة وشجنة بالكسر والضم معا ، وقد روي أيضا «توضع / الرحِم يوم القيامة لها حجنة كحجنة المغزل»(3) يعني صنارة المغزل ، وهي الحديدة العقفاء التي يعلق بها الخيط ، ثم يفتل المغزل .



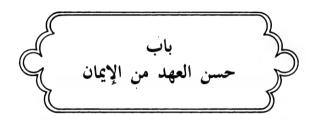
قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن عباس قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا شعبة ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، أن عمرو بن العاص قال : سمعت النبي عَيْلِيُّ جهارا غَيْرَ سِرِّ يقول إِنَّ آلَ أَبِي ، قال عمرو : في كتاب محمد بن جعفر بياض ليسوا بأولياء (٤) أَبِي ، قال عمرو : في كتاب محمد بن جعفر بياض ليسوا بأولياء (٤) إنَّمَا وَلِيِّيَ الله وَصَالِحُو (٤) المؤمنين . زاد عنبسة بن عبد الواحد ، عن

- (1) في الصحيح: إن الرحم 7 / 73
- (2) انظر مجمع الأمثال للميداني ، المثل 1044 1 / 197
- (3) رواه الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص 3 / 189
  - (4) في الصحيح: بأوليائي 7 / 73
    - (5). في الصحيح: وصالح

F2X

بيان ، عن قيس ، عن عمرو بن العاص : سمعت النبي عَلَيْكُ وَلَكِن لهم رَحِمٌ سَأَبُلُهَا بِبِلاَلِهَا .

البِلال: مصدر بللت الشيء أبله بلاً وبلالا ، ويقال: بللت رحمي: إذا نديتها بالصلة ، وقد يتأول ذلك على الشفاعة من رسول الله على القيامة ، وليس معنى الولاية التي نفاها ولاية الدين ، ولكن ولاية القرب والاختصاص .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبيد بن إسماعيل قال : حدثنا أبو أسامَة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : مَاغِرْتُ عَلَى امْرَأَة مَا غِرْتُ عَلَى حديجة ، وَلَقَدْ هَلَكَتْ قَبْلَ أَنْ تَزَوَّجَنِي (١) بِثَلاثِ سِنِينَ لِمَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا ، وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ أَنْ يُيَشِّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الجَنَّةِ مِن قَصَبٍ ، وَلِقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ أَنْ يُيَشِّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الجَنَّةِ مِن قَصَبٍ ، وَإِنْ كَانَ (٤) لَيَذْبَحُ الشَّاة ثُمَّ يُهْدِي فِي خُلَّتِهَا مِنْهَا .

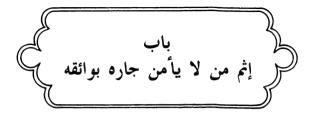
الخُلَّةُ هاهنا: بمعنى الأُخلاء ، وضع المصدر موضع الإسم كقول الشاعر: الخُلَّةُ هاهنا: بمعنى الأُخلاء ، وضع المصدر موضع الإسم كقول الشاعر: الله أَبْلِغَا خُلَّتِسِي مَالِكِا بِالنَّ خَلِيلَكَ لَمْ يُقْتَسِل(٥) وما كان من المصادر يستوي فيه الرجال والنساء ، والآحاد والجماعات ، يقال: رجل خلة ، وامرأة خلة ، وقوم خلة ، كقولهم: ماء غور، ومياه غور، وأراد بالقصب قصب اللؤلؤ، وهو المجوف منه .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: يتزوجني 7 / 76

<sup>(2)</sup> في الصحيح: وإن كان رسول الله عَلَيْكُ

<sup>(3)</sup> نسب هذا الشعر إلى أوفى بن مطر المازني – لسان العرب.





قال أبو عبد الله : حدثنا عَاصِم بن عَلِيٍّ قال : حدثنا ابن أبي ذئب ، عن سعيد ، عن أبي شُرَيْح ، أن النبي عَلِيِّ / قال : «وَالله لا يُؤْمِنُ ، وَالله لا يُؤْمِنُ ، قيل : من (١) يَا رَسُول الله ؟ قال : «مَنْ (2) لاَ يَا مَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»

البوائق: جمع البائقة وهي الغائلة ، وأكثر ما يوصف بها الأمر الشديد ، يقال : باقهم الدهر به يبوقهم بؤوقا ، إذا نزل بهم بعض حوادث الدهر ، وفي كلام أبي عون الأعرابي وكان فصيحا : فانباق على الدهر بكَلْكَلِهِ ، يريد نزول مكاره الدهر به(3) ، وكان ابن هبيرة يقول في دعائه : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ بَوَائِقِ الثِّقَاتِ .

باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره

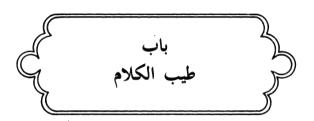
قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : حدثنا اللَّيثُ قال : حدثني سعيد المَقْبُرِي ، عن أبي شُرَيْح العَدَوي قال : سَمِعَتْ أَذُنَايَ وَأَبْصَرَتْ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ النَّبي عَلِي الله وَاليَوْمِ الآخِرِ فَلْيُكُرِمْ طَيْفَهُ جَائِزَتَه» قال : وَمَا جَائِزَتُهُ ؟ قال : «يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ ، وَالطِّيافَةُ ثَلاَثُةُ أَيَّامٍ ، فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ ، وَمَنْ كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُو صَدَقَةٌ عَلَيْهِ ، وَمَنْ كَانَ

- (1) في الصحيح: ومن 7/78
  - (2) في الصحيح: الذي
- (3) راجع غريب الحديث للخطابي 3 / 60 و 61.

हेर्द

يُؤْمِن بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيراً أَوْ لِيَصْمُتْ».

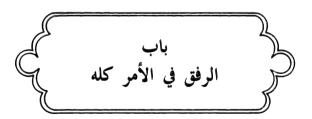
قوله: جائزته يوم وليلة ، معناه أنه يتكلف له إذا نزل به الضيف يوما وليلة ، فيتحفه ويزيده في البر على ما يحضره في سائر الأيام ، وفي اليومين الآخرين يقدم له ما حضر ، فإذا مضى الثلاث فقد قضى حقه ، فإن زاد عليه استوجب به أجر // الصدقة .



قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو الوَلِيد قال : حدثنا شُعْبَة قال : أخبرني عمرو ، عن خَيْثَمَة ، عن عَدِيِّ بن حَاتِم قال : ذَكَرَ النَّبي عَيِّلِكُمُ النَّارَ فَتَعَوَّذَ مَنْهَا وَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ ، ثم قال شعبة : أما مرتين فلا أشك ، ثم قال : «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بشِقِّ تَمْرَةٍ فإن لم يَجدْ فَبكَلِمَةٍ طَيْبَةٍ» .

يقال : أشاح الرجل بوجهه : إذا صرف وجهه عن الشيء فَقَلَّ الحذر منه الكاره له ، كأنه عَلِيلًا كان يراها ويحذر وهج سعيرها فنحى وجهه عنها ، والشياح الحذر كقول الشاعر(١) :

شَايَحْنَ مِنْهُ أَيَّمَا شِيَاحٍ



/ قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال : حدثنا حَمَّاد

(1) هو أبو السوداء العجلي ، وتمام البيت هكذا :

إذا سمعين البرز مين ربياح شيايحن منيه أيما شياح



بن زَيْدٍ ، عن ثَابِتٍ ، عن أنس بن مالك ، أن أعرابيا بال في المسجد فقاموا إليه فقال رسول الله عَيِّكِيَّةٍ : «لاَ تُزْرِمُوهُ» ثم دعا بدلو من ماء فَصُبَّ عليه .

ويقال : والمتحاشي المتقبض ، وأنشدني أبو عمر قال : أنشدني أبو العباس ، عن ابن الأعرابي :

وشاعـــر جـــاءوا بـــه عبم إذا يقـــال هـــات يــــزْرَمُم(١)

وفي الحديث : من العلم رفق النبي عَيِّكُ بالأعرابي تألفا له على الدين ، مع صيانته المسجد من زيادة النجاسة ، لو هُيِّج الأعرابي عن مكانه فأقبل وأدبر .

وفيه أنه رأى الدلو كافيا في غسل بوله ، و لم يأمره بحفر المكان ونقل التراب .

باب لم يكن النبي عَيْنِيَّةٍ فاحشا ولا متفحشا

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن سَلاَم قال : حدثنا عبد الوهاب ، عن أيوب ، عن عبد الله بن أبي مُلَيْكَة ، عن عائشة ، أن يَهُودَ أَتَوْا النَّبي عَلَيْكُم وَلَعَنَكُمُ الله وغَضِبَ عَلَيْكُم ، قال : «مَهْلاً يَا عائشة ، عَلَيْكُ بِالرِّفْق ، وإِيَّاكِ والفُحْشَ (٤) قالت : أو لَمْ تَسْمَعي مَا قُلْتُ ؟ رَدَدْتُ عَلَيْهِم فَيُسْتَجَابُ لِهُمْ في »

قلت : فسروا السام بالموت في لسانهم كأنهم دعوا عليه بالموت ، وكان قتادة يرويه الساآم عليكم ممدود الألف من السآمة ، أي تسأمون دينكم . وأما قوله عُيُّلِيَّةٍ لعائشة : «إياك والفحش» ولم يكن من عائشة إفحاش في القول إلا دُعاء عليهم بما كانوا أهلا له من غضب الله ، وهم الذين بدأوا

- (1) انظره في غريب الحديث للخطابي 3/75
- (2) في الصحيح : وإياك والعنق والفحش 7 / 81

F22

بالقول السيء فجازتهم على ذلك ، فإنما الفحش مجاوزة القصد في الأمور والخروج منها إلى الإفراط ، ولذلك قال الفقهاء : يصلى في الثوب الذي أصابه الدم إذا لم يكن فاحشا ، أي كثيرا القدر لا يتعافاه الناس فيما بينهم . وفي الحديث من الفقه أن من دعا على رجل بالهلاك وبما أشبه ذلك من المكروه ، لم يكن / حكمه حكم المفتري فيما يلزمه من حد أو تعزير ، وذلك أن الساب إنما يريد شينه وعيبه بسبه ، أو عاراً يلصقه به ، وإنما هذا شيء دعا الله به عليه ، والله عز وجل لا يستجيب دعاء الظالم فيه ، فلم يجد الدعاء بالهلاك ونحوه منه محلا ، كما يجد الشتم من عرض المشتوم موقعا إذ الدعاء بالهلاك ونحوه منه محلا ، كما يجد الشتم من عرض المشتوم موقعا إذ أضاف الأمر القبيح إليه ، وقد استعدى بنو عجلان عمر بن الخطاب على النجاشي الشاعر حين هجاهم ، فقال لهم : أنشدوني ما قال فيكم ، فأنشدوه قوله :

إذا الله عادى أهل لوم ودقة فعادى بني العجلان رهط ابن مقبل فقال عمر : إن كان ظالما فلا يستجاب له ، وإن كان مظلوما فسوف يستجاب له ،//وهذا على معنى قول النبي عَلَيْكُ : «يستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في» ويدخل في هذا الباب حديثه الآخر .

قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن عيسى ، قال محمد بن سَوَاءِ قال : حدثنا رَوْحُ بن القاسم ، عن محمد بن المُنْكدِر ، عن عروة ، عن عائشة ، أن رجلا استأذن على النبي عَيِّلِيَّةٍ فلما رآه قال : «بِئْسَ أُخُو العَشِيرَةِ أَوْ بِئْسَ رَا ابنُ العَشِيرَةِ» فلما جلس تَطَلَّق النبي عَيِّلِيَّةٍ في وجهه وانبسط إليه فلما انطلق الرجل قالت له عائشة : يا رسول الله حين رأيتَ الرجل قلت : كذا وكذا ، ثم تَطَلَّقْتَ في وَجهِه وانْبسَطتَ إليه ، فقال رسول الله عَيْلِيَّةٍ : «يا عَائِشَة مَتَى عَهِدْتِنِي فَحَّاشاً ، إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِندَ الله مَنْزِلَةً يَوْمَ القِيَامَةِ مَنْ تَرَكَه النَّاسُ أَتَّقاءَ شَرِّهِ»

قلت : يجمع هذا الحديث علما وأدبا ، وليس قول رسول الله عَيِّلِيّهِ في أمته بالأمور التي يَسِمُهم بها ويُضيفها إليهم من المكروه غيبة ، وإنما كان يكون ذلك من بعضهم في بعض ، بل الواجب عليه أن يبين ذلك ، ويفصح به ،

(1) في الصحيح: وبئس 7-/81.



ويعرف الناس أمره ، فإن ذلك / من باب النصيحة والشفقة على الأمة ، ولكنه لما جبل عليه من الكرم ، وأعطيه من حسن الخلق ، أظهر له من البشاشة ، ولم يجبهه بالمكروه ، لتقتدي به أمته في اتقاء شر (١) من هذا سبيله وفي مداراته ، ليسلموا من شره وغائلته ، عليه .

باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل

قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو اليَمَان قال : أخبرنا شُعَيب ، عن الزهري قال : حدثنا حُمَيد بن عبد الرحمن ، أن أبا هريرة قال : قال رسول الله عَيْنَا : «يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ ، وَيَنْقُصُ العَمَلُ ، ويُلْقَى الشَّحُّ ، وَيَكْثُرُ الهَرْجُ» قال : وما الهَرْجُ ؟ قال : «القَتْلُ القَتْلُ»

قوله: يتقارب الزمان فيه أقوال:

أحدها: أن يكون أراد به قرب زمان الساعة ، يقول: إذا كان آخر الزمان ودنا مجيء الساعة ، كان من أشراطها الهرج والشح ، ونقص الأعمال . ويحتمل أن يكون : أراد به قصر مدة الأزمنة ونقصها عما جرت به العادة فيها ، وذلك من علامات الساعة إذا طلعت الشمس من مغربها ، وهو معنى الحديث الآخر : «يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر ، والشهر كالجمعة ، والجمعة كاليوم ، واليوم كالساعة ، والساعة كاحتراق السَّعَفَة» (2)

(1) من تا ، خلافاً للأصل ففيه : شره

(2) السعفة : غصن النخلِ والجمع سعف – مختار الصحاح ص 238

والحديث رواه الإمام أَحمد في مسنده عن أبي هريرة 2 / 538 ، ورواه الترمذي في سننه عن أنس بن مالك – كتاب الزهد – باب ما جاء في تقارب الزمان وقصر الأمل ، الحديث رقم 2434 – 3 / 387

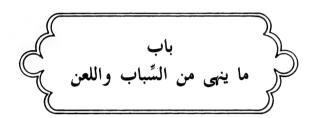
شرح ابن حجر هذا الحديث بقوله قال الخطابي: هو من استلذاذ العيش ، يريد والله أعلم أنه يقع عند خروج المهدي ، ووقوع الأمنة في الأرض وغلبة العدل فيها فيستلذ العيش عند ذلك ، وتستقصر مدته ، وما زال الناس يستقصرون مدة أيام الرخاء وإن طالت ويستطيلون مدة المكروه وإن قصرت – انظر تفصيله في فتح الباري 13 / 16 و 17

F22

وفيه وجه ثالث: وهو أنه أراد بتقارب الزمان قصر أزمنة الأعمار . ووجه رابع: وهو أن يكون أراد به تقارب أحوال الناس في الشر(١) والفساد(2) .

وقوله: العمل هكذا قال: العمل، فإن كان محفوظا ولم يكن منقولا عن العمر إليه فمعناه عمل الطاعات تقل الرغبة فيها ويشتغل الناس بالدنيا والسعي فيها، وقد يكون معنى ذلك ظهور الخيانة في الأمانات والصناعات فينقص منها، ولا تؤدى الأمانة فيها.

وقوله الهرج : القتل ، فحقيقة الهرج القتل في الفتنة ، ويقال : أصل الهرج : القتل بلسان الحبشة .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن سِنَان قال : حدثنا فَلَيْحُ بن سليمان قال : حدثنا فَلَيْحُ بن سليمان قال : لَمْ يَكُنِ النَّبِي (3) عَلَيْكُ فَال : لَمْ يَكُنِ النَّبِي (3) عَلَيْكُ فَاحِشاً ، وَلاَ سَبَّاباً ، كَانَ يَقُولُ عِنْدَ المَعْتَبَةِ : / «مَالَهُ تَرِبَ فَاحِشاً ، وَلاَ سَبَّاباً ، كَانَ يَقُولُ عِنْدَ المَعْتَبَةِ : / «مَالَهُ تَرِبَ جَبِينُهُ» .

الدعاء بتَتْريب الجبين يحتمل وجهين:

أحدهما : أن يخر لوجهه فيصيب التراب جبينه .

والآخر : أن يكون دعاء له بالطاعة ليصلي فيترب جبينه .

والأول أشبه لأن الجبين نفسه ، لا يصلي عليه الإنسان ، أخبرني أبو عمر ، عن أبي العباس قال : الجبينان هما اللذان يكتنفان الجبهة من ناحيتيهما ، ومنه

- (1) في تا: في غلبة
- وفي تا إضافة غير موجودة في الأصل وهي هكذا:
   (عليهم ألا ترى أنه قد ذكر على إثر ذلك الهرج والشح وما أشبههما من مساوىء الأخلاق والأفعال، وكأنه قال: تتقارب أحوال أهل الزمان في الشر والفساد»
  - (3) في الصحيح: رسول الله 7/84

كُومُ وَلاَ تَحَاسَدُوا وَلاَ تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخْوَاناً وَلاَ يَجِلُّ للمُسْلِم (١)أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ » .

معنى التدابر: التهاجر، وهو أن يُولِّي كل واحد منهما صاحبه دبره، وقال المؤرج(2) معنى التدابر في هذا الحديث الاستئثار وأنشد الأعشى: وَمُسْتَدْبِرِ بِالسَّدِي عِنْكَ عَنْ العَادِلاَتِ وَإِرْشَادِهَا أَي مستأثر برأيه(3).

قلت: وهذا في هجران من يدعوك إلى هجرة عتب أو جفوة ، أوما أشبه ذلك من باب الأخلاق وحقوق المعاشرة ، فأما من أتى معصية ، أو جنى على الدين وأهله جناية ، / فقد حلت الرخصة في عقوبته بالهجر أكثر من ذلك ، وقد أمر رَسُول الله عَيْنِ (4) ، بهجران كعب بن مالك مع الرهط الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ، فهجروهم خمسين يوما لا يكلمونهم حتى نزلت توتبهم ، وكان أمره أن لا يقرب أهله في هذه المدة ، وقد آلى رسول الله عَيْنِ من نسائه شهرا ، وصعد مشربة له فلم ينزل إليهن حتى انقضى الشهر (5) .

باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثْمٌّ ولا تجسسوا

قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن

- (1) في الصحيح: المسلم 7/88
- (2) هو مؤرج بن عمرو بن منيع السدوسي النحوي أبو قيد البصري ، كان إماما في النحو ، عالما بالعربية ، صاحبا للخليل بن أحمد ، توفي سنة 195 هـ – انظر بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة 2 / 305
  - (3) من تا ، خلافا للأصل ففيه : برأيها
    - (4) في تا إضافة: المسلمين
- (5) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أنس كتاب الأيمان والنذور باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا .



أَبِي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَلَيْكُ قال : «إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الحَدِيث» .

وقوله: «إياكم والظن» ، يعني تحقيق الظن والحكم بما يقع في القلب منه ، كما يحكم بيقين العلم في الأمور المعلومة ، وذلك أن أوائل الظنون إنما هي خواطر لا يملك دفعها ، والأمر والنهي إنما يردان بتكليف الشيء المقدور عليه ، دون غيره ، مما لا يملك ولا يُستطاع .

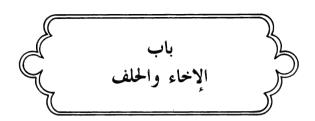
باب من تجمل للوفود

قال // أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن محمد قال : حدثنا عَبْد الصَّمَد قال : حدثنى أبي قال : حدثنى يحيى بن أبي إسحاق ، قال لي سالم بن عبد الله : مَا الاسْتَبْرَقُ ؟ قلت : ما غَلُظَ من الدِّيبَاجِ وخَشُنَ مِنْهُ ، قال : سمعت عبد الله يقول : قال رسول الله عَيْسَةُ : «إِنَّمَا يَلْبَسُ الحَرِيرَ مَنْ لاَ خَلاَقَ لَهُ» فكان ابن عمر يكره العَلَمَ في الثوب لهذا الحديث .

قلت: مذهب ابن عمر في هذا مذهب الورع، وكذلك كان يتوخى في أكثر مذاهبه الاحتياط في أمر الدين، وكان ابن عباس يقول في روايته، إلا علما في ثوب(1)، وذلك لأن مقدار العلم لا يقع عليه إسم اللبس، ولو أن رجلا حلف أن لا يلبس غزل فلانة، فاتخذ له قميص أو رداء من غزلها وغزل أخرى معها، نظر فإن كان حصة غزل المحلوف عليها لو انفردت، كان يبلغ إذا نسج أدنى شيء مما يقع على مثله إسم اللبس(2) حنث، وإن لم يبلغ قدر ذلك لم يحنث، والعلم لا يبلغ هذا القدر، فكان قول ابن عباس أشبه [والله أعلم].

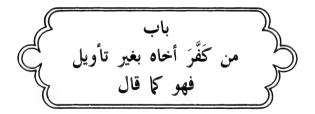
- (1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي طلحة كتاب بدء الخلق باب إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه
  - (2) في تا: اللباس





قال أبو عبد الله : / حدثنا محمد بن الصباح (1) قال : حدثنا إسماعيل بن زكريا قال : حدثنا عاصم قال : قلت لأنس بن مالك : أبلغك أن النبي عَلَيْكُم قال : قد حالف النبي عَلَيْكُم بين قريش والأنصار في داري .

قلت: قال سفيان بن عُينَنة: فسر العلماء(2) قوله: حالف: أي آخى ، وهذا هو الصحيح لثبوت الخبر أنه عَينية قال: «لاحلف في الإسلام»(3) ، وإنما كانوا يتحالفون في الجاهلية لأن الكلمة لم تكن مجتمعة ، وكان يحالف قوما آخرين منهم لتكون أيديهم واحدة ، فأما اليوم فقد جمع الله بالإسلام الكلمة ، وألف بين القلوب ، فلا حاجة بالمسلمين إلى الحلف .



قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثنا مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر ، أن النبي عَلَيْكُ قال : «أَيُّمَا رَجُل قال لأَخِيهِ كَافِرٌ (٤) فَقَدْ بَاءَ [به](٥) أَحَدهُمَا» .

- (1) في الصحيح: صباح 7 / 92
- (2) من غريب الحديث للخطابي ، ولفظ (العلماء) أنسب لأنه لم يسبق ذكر (للعلاء) الذي جاء في الأصل وتا -- انظر غريب الحديث للخطابي 2 / 212
  - (3) رواه الخطابي في غريب الحديث عن أنس المصدر السابق نفسه
    - (4) في الصحيح: يا كافر 7/97 في هذه الرواية
    - (5) من تا ، ساقط من الأصل ، وفي الصحيح في هذه الرواية : بها



قلت: وهذا إذا قاله من غير تأويل، فإن كان المقول له مستحقا [لهذه الصفة] وإلا فقد باء بها القائل، وهذا على مذهب قوله عز وجل: وَإِنَّا الصفة] وإلا فقد باء بها القائل، وهذا على مذهب قوله عز وجل في أوابَّاكُمْ لَعَلَمُ هُوَ كَالْمُ القائل نفسه لكن خصمه المقول له، ولكن العرب تلطف القول وتكني، لتكون أعف في اللفظ وأحسن في الأدب.

باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله

قال أبو عبد الله : حدثني محمد بن زياد قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا عبد الله بن سعيد قال : حدثني سَالِم أَبُو النَّصْر مَوْلَى عُمَر بن عُبَيد الله ، عن بُسْر بن سعيد ، عن زيد بن ثابت قال : احْتَجَر رَسُول الله عَيْلِيَة حُجَيْرة خصفة (2) أَوْ حَصِيراً فخرج رسول الله يصلي فيها (3) قال : فَتَتَبَّعَ إليه رجال وجاءوا يصلون بصلاته ، ثم جاءوا ليلة (4) وأبطأ رسول الله عَيِّلِيَّة فَلَمْ يَخْرُج إليهم فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ وَحَصَبُوا البَابَ فَخَرَجَ إليهم مُغْصَباً فقال لهم (5) : «مَازَالَ بِكُمْ صَنِيعُكُمْ حَتَّى ظَنَنْتُ أَن (6) سَيُكُتب عَلَيْكُم ، فَإِنَّ خَيْرَ صَلاَة المَرْء فِي عَلَيْكُم ، فَإِنَّ خَيْرَ صَلاَة المَرْء فِي اللهِ إلاَّ الصَّلاة المَكْتُوبَة )

قوله: احتجر: يعني أنه اتخذ شبه الحجرة، والخصفة: ما يعمل من جلال التمر، ويكون ذلك من سعف المقل وغيره، وغضب // النبي عَلَيْكُم، غضب شفقة على الأمة، وخوف عليهم أن سيفرض ذلك، فلا يقوموا بحقه فيعاقبوا

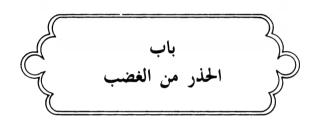
- (1) سورة سبأ الآية : 24
- (2) في الصحيح: مخصفة 7/99
  - (3) في الصحيح: إليها
- (4) في الصحيح بزيادة : فحضروا
- (5) في الصحيح: رسول الله عَلِيْتُهُ
  - (6) في الصحيح: أنه

10x

عليه ، وقد حكى الله عن قوم ألزموا أنفسهم أنواعا من الطاعات لم تكن واجبة عليهم ، ثم لم يرعوها فلحقتهم اللائمة ، فقال وَرَهْبَانِيَّةً إِبْسَدَكُوهَا مَاكَنِيَّةً إِبْسَدَكُوهَا مَاكَنِيَّةً الْبَسَدَ اللائمة ، فقال وَرَهْبَانِيَّةً إِبْسَدَكُوهَا مَاكَنِيَّهُا (١) مَاكَنِيَّا اللَّهُ اللهُ عليكم ، معنى الظن هاهنا الخوف : أي حفت أن سيكتب عليكم ،

وفيه من العلم كراهة الخروج إلى المشاهد والمساجد المشهورة ، والاجتماع بها ليال معلومة من الشهر والجمعة ، إلا المساجد الثلاثة التي خصها رسول الله عَيْسَةً بقوله : «لا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلاَّ إِلَى ثَلاَثَةِ مَسَاجِد : مسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، ومسجد بيت المقدس»(2)

وفيه بيان أن أفضل صلاة النافلة ، ما كان منها في البيوت والأكنان المستورة .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مَالِك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيْلِيَّهُ قال : «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرَعَةِ ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ الذي (َدَ) يَمْلِكُ نَفْسَهُ عند الغضب» .

الصُّرَعَة : الذي يصرع الرجال على وزن فُعَلة بضم الفاء وفتح العين ، والهاء للمبالغة في الصفة ، يقال : رجل صُرَعَةٌ ، وَضُحَكَةٌ ، وَلُعَنَةٌ ، وَهُزَأَةٌ في نظائرها من هذا الباب .

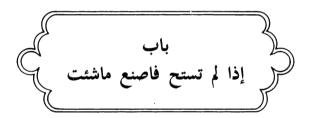
- (1) سورة الحديد الآية : 27
- (2) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
- كما أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة كتاب الحج باب لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث رقم 1397، 2 / 1014
  - (3) من تا وهو ما في الصحيح 7 / 99 ، ساقط من الأصل



قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن يوسف قال : أخبرنا أبو بكر ، عن أبي حَصِين ، عن أبي صَالِح ، عن أبي هريرة ، أن رجلا قال للنبي عَيْسَةٍ / أَوْصِنِي قال : «لاَ تَغْضَبْ» .

معنى قوله: «لا تغضب» هو أن يحذر أسباب الغضب ، وأن لا يتعرض للأمور التي تجلب عليه الضجر فتغضبه ، فأما نفس الغضب فطبع في الإنسان ، ولا يمكنه نزعه وإخراجه من جبلته ، وقد يكون معنى قوله «لا تغضب» أي لا تفعل ما يأمرك به الغضب ، ويحملك عليه من القول والفعل .

وقد قيل: إن أعظم أسباب الغضب الكبر، وإنما يغضب الإنسان لما يتداخله من الكبر، عندما يخالف في أمر يريده، أو يعارض في شيء يهواه، فيحمله الكبر على الغضب لذلك، فإذا تواضع وذل في نفسه، ذهبت عنه عزة النفس، وماتت سورة الغضب، فسلم بإذن الله من شره(١).



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن يونس قال : حدثنا زُهَيْر قال : حدثنا منصور ، عن رَبْعي بن حِرَاشِ قال : حدثنا أبُو مَسْعُود(2) قال : قال النبي عَلِيلِهُ : «إِنَّ مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلاَمِ النَّبُوَّةِ الأُولَى إِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» .

معنى قوله: «النبوة الأولى» إن الحياء لم يزل ممدودا على ألسن الأنبياء الأولين ومأموراً به ، لم يُنسخ فيما نسخ من الشرائِع ، فالأولون والآخرون فيه على منهاج واحد .

<sup>(1)</sup> في تا: غضبه

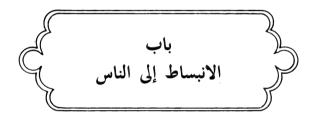
<sup>(2)</sup> هو عقبة بن عامر البدري وقد سبقت ترجمته

हेर्द

وقوله: «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» لفظه لفظ أمر ومعناه الخبر، يقول: إذا لم يكن لك حياء يمنعك من القبيح صنعت ما شئت، يريد ما تأمرك به النفس، وتحملك عليه مما لا تُحمد عاقبته، وحقيقته من لم يستح صنع ما شاء.

وفيه وجه آخر ، وهو أن يكون أراد به افعل ما شئت من شيء لا يستحيا منه ، أي ما يستحيا منه فلا تفعله .

وفيه وجه ثالث ، وهو أن يكون معناه الوعيد ، // كقوله عز وجل : إَكْمَلُولُ مَا شِيْنَتُمُ ﴿(١)﴾ .



قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا شُعْبَة قال : حدثنا أبو التَّيَّاحِ قَال : سمعت أنس بن مالك يقول : إِنَّ (2) النَّبي عَلِيِّ / لَيُخَالِطُنَا حَتَّى يَقُول لأَخ ٍ لِي صَغِيرٍ «يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النُّغَيْرُ»

النُّغَيْرُ : تصغير النُّغر ، وهو طوير له صوت .

وفيه من الفقه جواز صيد المدينة ، وأنه ليس حرمتها كحرمة مكة في تحريم صيدها .

وفيه تكنية الصبي الصغير.

وفيه جواز السجع في الكلام .

قال أَبِو عبد الله : حدثنا محمد قال : حدثنا أبو معاوية قال : حدثنا هِشَامٌ ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : كُنْتُ أَلْعَبُ بِالبَنَاتِ عِنْدَ النَّبي

- (1) سورة فصلت الآية: 40
- (2) في الصحيح: إن كان 7 / 102



قولها: فيسربهن إلي ، أي يرسلهن إلي وَيَحُوشُهُنَّ إِلَي مَا قِبَلِي . وفيه أن اللعب بالبنات ليس كالتلهي بسائِر الصور التي جاء فيها الوعيد ، وإنما رخص لعائشة فيها ، لأنها إذ ذاك كانت غير بالغ ، ومعنى الكراهة فيها قائم للبوالغ .

باب اللهُ عُلْدَ غُ المؤمِنُ مِنْ جُحْرٍ مَرَّتَيْنِ ﴾

قال أبو عبد الله : حدثنا قُتيبة قال : حدثنا الليث ، عن عُقيل ، عن الزهري ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «لاَ الزهري ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «لاَ يُلْدَغُ المُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ » .

وهذا لفظه خبر ومعناه أمر ، يقول ليكن المؤمن حازما حذراً لا يؤتى من ناحية الغفلة فَيحْرج مرة بعد أخرى ، وقد يكون ذلك في أمر الدين ، كما يكون في أمر الدنيا وهو أولاهما بالحذر .

وقد يرويه بعضهم لا يلدغ بكسر الغين في الوصل فيتحقق معنى النهي فيه على هذه الرواية .

(1) في الصحيح: وكان 7/102

(2) في الصحيح : فكان

(3) يتقمعن : أي يتغيبن ، وفي نسخة العيني ينقمعن – عمدة القاري 22 / 170

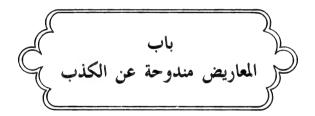


## باب ما يجوز من الشعر والرَّجَز والحُدَاء وما يكره منه

قال أبو عبد الله : حدثنا مُسَدَّد قال : حدثنا إسماعيل قال : حدثنا أيوب ، عن أبي قِلاَبَة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أتَى النَّبي عَلَيْ بَعْض نِسَائِهِ وَمَعَهُنَّ أُمُّ سُلَيْمٍ فقال : «وَيْحَكَ(١) يَا أَنْجَشَةُ(٤) رُويْدَكَ سَوْقاً بِالقَّوَارِير » .

قوله: «سوقا بالقوارير» قد رُوِيَ أن أنجشة هذا إسم غلام أسود كان حاديا، / وكان في سوقه عنف، فأمره أن يَرْفُقَ بالمطايا فيسوقهن كما تُساق الدابة إذا كان حملُها القوارير.

وفيه وجه آخر ، وهو أنه كان حسن الصوت بالحداء فكره أن يُسمعهن الحداء(3) ، فإن حسن الصوت يحرك من نفوسهن ، فشبه ضعف عزائمهن ، وسرعة تأثير الصوت فيهن بالقوارير في سرعة الآفة إليها .



وهذا المعنى مذكور في حديث آخر رواه أبو عبد الله قال : حدثنا إسحَاق قال : حدثنا أنس قال : حدثنا حبان قال : حدثنا أنس

- (1) ويحك : كلمة ترحم وتوجع ، يقال لمن يقع في أمر لا يستحقه .
- (2) أنجشة : غلام النبي عَلِيْكُ كان يحدو بالنساء ، وكان حسن الصوت عمدة القاري 22 / 185
- (3) الحداء: هو سوق الإبل والغناء لها ، وغالبا يكون بالرجز ، وقد يكون بغيره من الشعر ،
   وأول من حدا الإبل عبد لمضر بن نزار عمدة القاري 22 / 180



بن مالك قال : كَانَ للنَّبِي عَلِيْكَ حَادٍ يُقال لَهُ أَنْجَشَةُ ، وكَانَ حَسَنَ الصَّوْتِ فقال النبي عَلِيْكَ : «رُوَيْدَكَ يَا أَنْجَشَةُ لاَ تَكْسِر القَوَارِيرَ» يقول قتادة يعنى ضعفة النساء .

باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر كل حتى يصده عن ذكر الله والعلم والقرآن كل الله على المالية المال

قال أبو عبد الله : حدثنا عمر بن حفص قال : حدثنا أبي ، حدثنا الأعمش قال : سمعت أبا صالح ، عن أبي هريرة ، قال النبي(١) عَلَيْكُ : لَأَنْ يَمْتَلِيءَ جَوْفُ رَجُل (2) حَتَّى يَرِيهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ شِعْراً» .

قلت: سقطت منه كلمة وهي قوله: قَيْحاً.

وقوله يريه أن يفسد جوفه ، قال أبو عبيدة : هو أن يأكل القيح جوفه ، وقال الأصمعي : هو الوَرْئُ على مثال الرمي يقال : رجل مَوْرِي غير مهمور وهو أَنْ يَدْوَى جَوْفُه ، وأنشد : قالت له وريا إذا تخنجا .(3)

باب ما جاء في قول الرجل : ويلك

قال أبو عبد الله : حدثنا عَمْرُو بن عَاصم قال : حدثنا هَمَّام ، عن

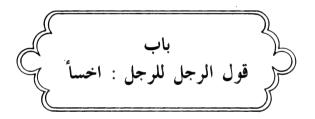
- (1) في الصحيح: رسول الله 7 / 109
  - (2) في الصحيح بزيادة: قيحا
    - (3) وتمام البيت
- زوج لورقاء ضناك بالمدح قالت له: وريا إذا تنحنصح راجع ديوان العجاج بشرح الأصمعي 1 / 68 و 69

F22

قتادة ، عن أنس ، أن رجلا من أهل البادية أتى النبي عَلَيْكُ فقال : يارسول الله متى الساعة (١) ؟ قال : «وَيْلَكَ مَا أَعْدَدْتَ (2) لَهَا ؟» قال ما أعددت له إلا أني أحب الله//ورسوله قال :

﴿إِنَّكَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ» فقال (3) : وَنَحْنُ كَذَلِكَ ، قَالَ : «نَعَمْ» ففرحنا يومئذ فرحا شديدا» ،

قلت: كان سؤال الناس رسول الله على عن قيام الساعة على وجهين: أحدهما: على معنى التعنت له والتكذيب بها والآخر: على سبيل التصديق بها والشفق منها، فلما قال البدوي متى الساعة، امتحنه / على مسغربا حاله بقوله: «ما أعددت لها» ؟ ليعلم هل هو ممن يسأل عنها عنتا، أو ممن سأل شفقا وحذراً، فلما أظهر له إيمانه بالله ورسوله، وتصديقه بالبعث، قال له: «أنت مع من أحببت»، فألحقه بحسن النية، من غير زيادة عمل أصحاب الأعمال الصالحة.



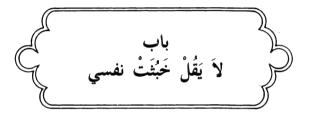
قال أبو عبد الله: حدثنا أبو اليمان قال: أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال: أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال: أخبرنا قال: أخبرنا شعيب ، عن الزُّهري قال: أخبرني سالم بن عبد الله ، عن عبد الله بن عبد الله ، عن عبد الله بن عمر أخبره ، أن عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله عَلَيْكِيدُ في رَهُطٍ من أصحابه قِبَل ابن صَيَّاد فقال له: «أتشهد أني رسول الله» ؟ فقال: أشهد أنك رسول الأميين ، ثم قال ابن صياد: أتشهد أني رسول الله ،

- (1) في الصحيح: الساعة قائمة 7 / 112
  - (2) في الصحيح: وما أعددت
    - (3) في الصحيح: فقلنا



## فَرَضَّه (١) النبي عَيْلِيُّهُ ثم قال : «آمنت بالله ورسله» وذكر الحديث :

قلت: قد ذكرنا هذا الحديث فيما مضى من الكتاب ، وتكلمنا بما حضرنا من القول فيه . وأما هذه اللفظة [فرضه] فقد وقعت في هذه الرواية بالضاد المعجمة التي معناه الكسر وهو غلط ، والصواب فرصه رسول الله عليه بالصاد ، أي قبض عليه بيديه فضم بعضه إلى بعض ، ومن هذا قوله عز وجل : كَأَنَّهُمُ بُنِيَّالُ مِنْ صُوفَى (2) .



قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن يوسُف قال : حدثنا سفيان ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن النبي عَيْلِيَّ قال : «لاَيَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبُثَتْ نَفَسِي وَلَكِنْ لِيَقُلْ لَقِسَتْ نَفْسِي» .

لقست وخبثت واحد في المعنى تقول : لقست نفسي وقست وتبغترت بمعنى خبثت ، وإنما كره من ذلك اسم الخبث ، فاختار اللفظة البريئة من البشاعة السليمة منها ، وكان من سنته تبايل الإسم القبيح بالحسن .

باب ما جاء في قول الرجل : ويلك

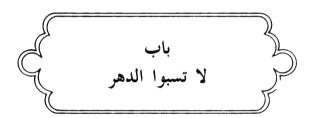
قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن مُقَاتِل مِ أَبُو الحَسَن ِ قال : أخبرنا

- (1) فرضه: أي دفعه حتى وقع
- (2) سورة الصف الآية : 4

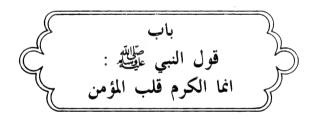
\*

عبد الله قال : أخبرنا / الأوزاعي قال : حدثني ابن شهاب ، عن حُمَيْدٍ بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ، أن رجلا أتى رسول الله عَيْلِيَّةٍ فقال : يَارَسُولَ الله هلكت ، وذكر القصة في وقوعه على أهله في رمضان ، وأن النبي عَيْلِيَّةٍ أَتِيَ بِعَرَقٍ فقال : «خُذْهُ فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فقال : يا رسول الله أعلَى غير أهلي ، فوالذي نفسي بيده ما بين ظُنْبَي المدينة يعني أَخْوَجُ مِنِّي .

وقوله : ظُنْبَي المدينة : يعنى لابتيها ، وأصله من أطناب الثوب ، شبه المدينة بفسطاط مضروب ، وشبه لابتيها بأطناب الفسطاط .



تال أبو عبد الله : حدثنا عَيَّاش بن الوليد قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا مَعْمَرُ ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِهِ قال : «لاتُسَمُّوا العِنَبَ الكَرْمَ».



حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا سفيان قال : حدثني الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَيْظِيَّةٍ : ويقول : «الكَرَمُ إنما الكَرَمُ قَلْبُ المؤمن» .

قلت : نهيه عن تسمية شجر العنب كرما وهو اسمه المشهور عندهم ، إنما //معناه التوكيد لتحريم الخمر ، وتأييد النهي عنها ، وسلبها الفضيلة بتغيير



نعتها المأخوذ عندهم من إسم الكرم ، إذ كان في تسليم هذا الإسم لها تقرير لدعواهم فيها ، وتسويغ لما كانوا يتوهمونه من التكرم في سقيها وشربها ، فأمر بأن لا يدعى كرما ، وأن نسمى مواضعها وأشجارها حدائي الأعناب ، وقال : إنما الكرم قلب المؤمر ، لما فيه من نور الإيمان وتقوي الإسلام ، قال عَيْنِيَةٍ : «الكرم التقوى»(١) ، هو معنى قوله عز وجل إِرَّاكَ مَكَمُ عَنْكُمُ عَنْكُمُ اللّهِ النَّهِ النَّهِ النَّهِ النَّهُ الْمُعْمَلُمُ عَنْهُ اللّهِ النَّهُ الْمُعْمُ عَنْهُ اللّهِ النَّهُ اللّهِ النَّهُ الْمُعْمَلُمُ مَا اللّهُ اللّهِ النَّهُ اللّهُ الْمُعْمَلُمُ هَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللل

باب مى بأسماء الأنبياء

قال أبو عبد الله : - دثنا ابْنُ نُمَيْرِ قال : حدثني محمد بن بِشْرِ قال : حدثنا إسماعيل قلت ' بن أبي أوفى : رَأَيْتَ إبرَاهِيمَ ابْنَ (3) النَّبِيّ قال : مَاتَ صَغِيراً وَلَوْ قُضِي أَنْ يَكُونَ بَعْدَ مُحمَّدٍ نَبِيٌّ عَاشَ ابْنُهُ وَلَكِنْ لاَنَبِيَّ عَاشَ ابْنُهُ وَلَكِنْ لاَنَبِيَّ بَعْدَهُ .

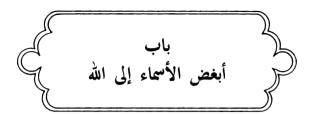
قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بن حرب قال : حدثنا شعبة ، عن عَدِي بن ثابت قال : سمعت البَرَاءَ قال : لما مات إبراهيم قال رسول الله عَلِيْكِ : «إِنَّ لَهُ مُرضِعاً / فِي الجَنَّةِ» .

هذا روي على وجهين :مُرضعا بضم الميم . أي من يتم رضاعه ، وقد روي في حديث أن له من يتم رضاعه في الجنة(4).

ويروى أن له مرضعا في الجنة بفتح الميم ، ومعناه أن له رضاعا في الجنة .

- (1) رواه الترمذي في سننه عن سمرة كتاب التفسير سورة الحجرات 5 / 65 الحديث رقم 3325
  - (2) سورة الحجرات الآية: 13
- (3) أُخرِجه الإمام البخاري في صحيحه عن عدي بن البراء كتاب الجنائز باب ما قيل في أولاد المسلمين
  - (4) في الصحيح بإضافة : عَلِيْكُ 7 / 118





قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان قال : حدثنا شعيب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال ، قال رسول الله عَلَيْكَ : «أَخْنَى الأَسْمَاءِ يَوْمَ القِيَامَةِ عِنْدَ الله رَجُلٌ يُسَمَّى (١) مَلِكَ الأَمْلاَكِ» .

قال أبو عبد الله : حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا سفيان ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رواية قال : أخْنَعُ الأَسْمَاءِ عِنْدَ الله الحديث .

قوله : أخنى الأسماء إن كان محفوظا معناه : أفحش الأسماء وأقبحها من الخنا وهو الفحش .

وأما أخنع فمعناه : أوضعها لصاحبه وأذلها له عند الله ، يقال خنع الرجل خنوعا : إذا تواضع وذل .

> باب قول الرجل للشيء ليس بشيء وهو ينوي أنه ليس بحق

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن سَلاَم قال : حدثنا مخلد بن يزيد قال : أخبرنا ابن جُرَيْج ، قال ابن شهاب ، أخبرني يحيى بن عُرْوَة يقول : إنه سمع عُرْوَة يقول : قالت عائشة : سأل أناسٌ رَسُولَ الله عَيْلِيّة عَنِ الكُهّانِ فقال رسول الله عَيْلِيّة : «لَيْسُوا بِشَيْء قالوا : يا رسول الله فإنهم يحدثون أحيانا بالشيء يكون حقا ، فقال رسول الله عَيْلِيّة . «تِلْكَ الكَلِمَةُ

(1) في الصحيح: تسمى



مِنَ الحَقِّ يَخْطَفُهَا الجِنِّيُّ فَيقُرُّهَا فِي أَذُنِ وَلِيِّهِ قَرَّ الدَجَاجَة فيخْلِطُونَ فيها أَكْثَرَ مِن مِائَةِ كَذْبَة» .

قوله: «ليسوا بشيء» معناه نفي ما يتعاطونه من علم الغيب، أي ليس / قولم بشيء صحيح يعتمد كا يعتمد أقوال الأنبياء وأخبارهم، فيما يخبرون به من علم الغيب الذي يوحي إليهم، وهذا كا يقول القائل لصاحبه إذا عمل عملا من غير إحكام له وإِتْقَانٍ لصنعته: ما عملت شيئا ؟ فإذا قال قولا غير سديد: لم تقل شيئا، وما أشبه ذلك من هذا الباب.

وقوله: «قر الدجاجة» هكذا رواه في هذا الحديث من هذا الطريق، وقد رواه فيما تقدم كما تقر القارورة(1)، فلست أبعد أن يكون الصواب من الرواية قر الدجاجة ليلائم معناه معنى القارورة في الحديث الآخر. فإن صحت الرواية في الدجاجة فمعناه صوت الدجاج من قرت الدجاجة تقرقراً // وقريرا وقد قرت: إذا قطعت صوتها كقول الشاعر:

## وإن قرقرت هاج الهوى قرقريرها

قال الشيخ أبو سليمان : ورواه الفربري ، عن أبي عبد الله : قِرُّ الدجاجة بكسر القاف كأنه حكاية صوتها .

قلت: قد بين النبي عَلَيْكُم أن إصابة الكاهن أحيانا في بعض أقواله. إنما هو من جهة اسْتِراقِ السمع، يأتيه ريبة (2) من الجن فيلقي إليه الكلمة التي سمعها استراقا من الوحي، فيزيد إليها أكاذيب يقيسها على ما كان سمع، فربما أصاب على وجه الاعتبار لما لم يسمع بما سمع، وربما أخطأ وهو الغالب من أمرهم، وهؤلاء الكهان فيما علم من أمرهم بشهادات الامتحان، قوم لهم أذهان حادة، ونفوس شريرة، وطباع نارية، فألفتهم الشَّياطين لما بينهم من التناسب في هذه الأمور، وساعدتهم بما في وسعهم من القدرة، وأعطوه من التسليط في أوطارهم ومطالبهم، فهم يفزعون إليهم في الأمور، ويستفتونهم في الحوادث التي يتحاكم فيها إليهم، فيرجمون حسب/ ما تُلقّنهم إخوانهم الشياطين، وبذلك وصفهم الله تعالى فقال: هَرِّالْمَيْنِيْتُ كُمْ كَالْمِي

أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن عائشة - كتاب بدء الخلق - باب صفة إبليس وجنوده

<sup>(2)</sup> في تا: رئيه

مَى تَنَزَّلُ السَّيَاكِمِيرُ نَنَزِّلَكُ كُلِي كُلِّ الْقَالَ الْنِيمِ يُلْفُونَ السَّمْعَ وَأَكُنَوْهُ مَ مَ كَذُبُورٌ (١) ثَمْ قَالَ : وَالشَّعَرَاءُ يَتَبَعُهُمُ الْعَاوُورُ (٤) فوصلهم به في الذكر ، ولذلك تجد الكهان يسجعون في كلامهم ، فيقطعونه تقطيع قوافي الشعر ، وتجد الواحد من فُحُولة الشعراء ، يَدَّعي أن له خليلا من الجن يملي عليه الشعر ، ويقوله على لسانه ، كما جاء من ذلك في شعر الأعشى من ذكره مِسْحَلاً وَجَهِنَّام .

وحدثني محمد بن الحسين الآبري قال: حدثنا محمود بن الصباح المازني قال: حدثنا عبد الله بن مَعِيَّة قال: حدثنا عبد الله بن مَعِيَّة الرقي قال: حدثنا الوليد بن زَرْزَر، عن أبي حمزة الشمالي، عن زَاذَان، عن جرير بن عبد الله قال: كنت في سفر في الجاهلية فَأَضْلَلْنَا الطريق فصرت إلى مَظَالٌ وخِيَام فقلت: المنزل فنزلت، فقدموا لنا ألبان الوحش وإذا هم حي من الجن ثم دعوا شيخا منهم فقالوا: يَامِسْحَل فأقبل رجل أسود فقالوا: غَنِّنا، فأنشأ يقول:

نَاتُكَ أُمَامَةُ إلا سوالا وبدلت منها بطيف خيالا(3) ثم غنى :

أَتَهْجَـرُ غانيـة أم تلـم أم الحبـل واه بها منح دم(4) فقلت : هذا لطرفة والأعشى ، فقال : كذبا ، ما قالا من هذا شيء ا أنا الذي كنت أُلْقِي الشعر على ألسنتهما .

وحدثني ابن الزئبقي قال: حدثنا محمد بن زكريا التُّسْتَرِي قال . حدثنا أبو حاتم قال : حدثنا الأصمعي ، قال ابن شبرمة : لما مات الفردق جاء شيطانه إلَيَّ في النوم فقال لي : تَقْبَلُنِي تكون أشعر العرب ؟ قال : قلت من أنت ؟ قال : أنا شيطان الفرزدق ، قلت : احس .

<sup>(1)</sup> سورة الشعراء – الآيات : 221 – 223

<sup>(2)</sup> سورة الشعراء - الآية: 224

<sup>(3)</sup> البيت من قصيدة للحطيئة قالها يمدح عمر بن الخطاب من ديوانه ، وقد ورد هكذا : نسسأتك أمام المسسة إلا سسسؤالا وأبصرت منها بغسيب خيسالا راجع ديوانه ص 214

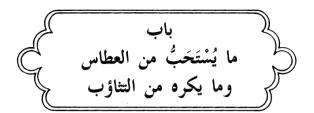
<sup>(4)</sup> ذكره الخطابي في غريب الحديث ونسبه إلى الأعشى 2 / 371



وقد ذكر الله عز وجل أمرهم في كتابه ، وبين طالهم في التطابق على عِداوة أنبيائه وأوليائه فقال وَكَوَلِلا مُجَعَلْنَا لِكُرْنَبِيَّءِ كُو وَاللَّهُ لِكُلِّهِ مِنْ الْ أَلِى أَسِ وَالْجِرْيُوجِ بَعْضَهُمْ إِلَمْ اِنَعْ حِرْزُ حُرُفَ ٱلْقُوْلِ لَمْ رُورًا (١) فَهَذَا بيان أمر حزب أهل الضلال والافتراء على الله ، والمتكلَّفين لما لَبُسوا منه ، المتشبهين بأنبياء الله الذين اصطفاهم لدينه ، وائتمنهم على وحيه ، وقد وصف الله تعالى أنبياءه الذين برأهم من هذه الآفات ، وميز بينهم وبين الأولياء في خواص نعومتهم بأن الأنبياء لا يتكلفون القول ، ولايطلبون// على ما يخبرون به الأجر ، فقال الله عز وجل : فُلِمَآأَشَكِلُكُمْ كَلَيْدِ مِنَ الْجُرِوَمَآلُنَا مِرَ الْمُنَكِلِّفِيرَ (2) وقال : إَنَّبِعُولُ مَركَبِشَكَكُمُ وَأَجُراً وَهُم مُّهُنَّدُورً (3) والكاهن يتكلف الكذب والزور ، ويختلق ما يقُول عن إملاء من الشياطين ، ويطلب الأجر والعوض عليه، ولذلك نهى النبي عَيْضَة عن حلوان الكاهن(4) وهو ما يأخذه من الجعل على ما يفتريه من القول ، والنبيُّ لا يتكلف إنما يتبع الوحى ويؤدي الأمانة ، ولا يأخذ الرشوة ، ولا يطّلب عليها (٥) الاتاوة ، ولذلك ترى الأنبياء يقولون في كثير مما يسأل (٥) عنهم : لا نعلم حتى يوحى إليهم ، ولا نرى الكهان يمتنعون من التقول والتألى في جميع ما يسألون عنه ، فهما حزبان : حزب الهدى وصفتهم (7) ما ذكرناه وأولياؤهم الملائكة والصالحون من خلق الله ِ، وحزب الضلالة وأولياؤهم الشِياطِينِ والأشرارِ مِن خلق الله ، كقولهِ : أَلِلَّهُ وَلِوَّاكِيكَ وَالْمَسْرِارِ مِن خلق الله ، كقولهِ : أَلِلَّهُ وَلِوَّاكِيكَ وَالْمُسْرِارِ مِن خلق الله ، كقولهِ : أَلِلَّهُ وَلِوَّاكِيكَ وَالْمُسْرِارِ مِن خلق الله ، يِّرَالْكُفَّلْمَالِ إِلَهِ النَّوْرُ وَالِدِيرِكَ هَرُوّا أَوْلِيَأَوُّهُمُ الْكَعْمُونَ يَعِرِجُونَهُم لَمِّنَ أَوْلِيَا أَكُنَّ أَلْبًا رِهُمْ فِيهَا كَلِيُورَ (8)

- الآية: 112 سورة الأنعام الآية: 112
  - (2) سورة ص الآية: 86
  - (3) سورة يس الآية : 21
- (4) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي مسعود الأنصاري كتاب البيوع باب ثمن الكلب
  - (5) في تا : عليهما
    - (6) في تا: قيل
  - (7) في تا : ووصفه
  - (8) سورة البقرة الآية: 257





قال أبو عبد الله : حدثنا آدم بن أبي إياس قال : حدثنا ابن أبي ذئب قال : حدثنا سعيد المَقْبري ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِهِ قال : «إِنَّ الله يُحِبُّ العُطَاسَ وَيَكُرَهُ / التَّنَاوُبَ ، فإذا عَطَسَ فَحَمِدَ الله ، فَحَقٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِم أَنْ يُشَمِّتَهُ ، وَأَمَّا التَّنَاوُبُ فَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَرُدَّهُ مَا اسْتَطَاعَ» .

قوله: «إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب» معنى المحبة والكراهة فيهما ، إنما ينصرف إلى الأشياء الجالبة لهما ، وذلك أن العطاس إنما يكون مع خفة البدن وانفتاح إلسَّدد وعدم الكِظَّة(١) ، والتثاؤب: إنما يغلب على الانسان عند امتلاء البدن وثقله ، وسببه الاكثار من المآكل والتخليط فيه .

وقوله : «فحق على كل مسلم أن يشمته» فإنه يريد أنه من فرض الكفاية ، فإذا شمته واحد من القوم سقط عن الباقين .

قال أبو عبد الله : حدثني محمد بن عمرو الزنبقي قال : حدثنا أبي ، عن محمد بن حرب الهلالي قال : حدثني قَزَعَة قال : سمعت مسلمة بن عبد الملك بن مروان يقول : ما تناءب نبي قط (2) وإنها لمن علامة النبوة .

(1) الكِظَّة: البطنة

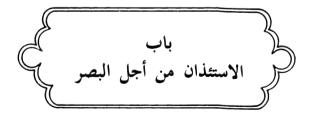
(2) قال ابن حجر في الفتح: أخرجه ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ - انظر فتح البارى 10 / 613



قال أبو عبد الله : حدثني يحيى بن جَعْفَر قال : حدثنا عبد الرَّزَّاق . عن معمر ، عن هَمَّام ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال : خَلَقَ الله آدم عَلَى صُورَتِهِ طُولُه سِتُّون ذِرَاعاً . فَلَمَّا خَلَقَهُ قَال : اذْهَبْ فَسَلَّمْ عَلَى أُولِئِكَ النَّفَرِ مِنَ المَلاَئِكَةِ جُلُوسٌ ، فَاسْمَعْ (١) مَايُحَيُّونَكَ فَإِنَّها تَحِيَّتُكَ أُولِئِكَ النَّفرِ مِنَ المَلاَئِكَةِ جُلُوسٌ ، فَاسْمَعْ (١) مَايُحَيُّونَكَ فَإِنَّها تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَتِكَ ، فقال : السَّلامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا : وَعَلَيْكَ السَّلامُ وَرَحْمَةُ وَتَحَيَّةُ فَكُلُ مَنْ يَدْخُلُ يَعني الجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلِ الخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدُ حَتَّى الآنَ» .

قوله: «خلق الله آدم على صورته» ، الهاء وقعت كناية بين إسمين ظاهرين فلم يصلح أن تصرف إلى الله عز وجل ، لقيام الدليل على أنه ليس بذي صورة ، سبحانه ليس كمثله شيء ، فكان مرجعها إلى آدم ، والمعنى أن ذرية آدم إنما خلقوا أطوارا كانوا في مبدإ الخلقة نطفة ، ثم علقة ، ثم مضغة ، ثم صاروا صورا أجنة إلى أن تتم مدة الحمل .

/ فيولدون أطفالا ويُنشؤون صغارا إلى أن يكبروا فيتم طول أجسامهم ، يقول : إن آدم لم يكن خلقه على هذه الصفة . // لكنه أول ما تناولته الخلقة وجد خلقا تاما طوله ستون ذراعا ، وقد كنا ذكرنا في معنى هذا الحديث وجوها أربعة أو خمسة . فهذا الوجه كاف بيّن .



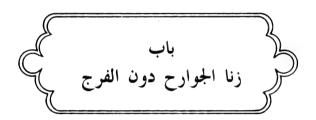
قال أبو عبد الله : حدثنا مسدَّد قال : حدثنا حمَّاد بن زَيْد ، عن عُبيد

(1) في الصحيح: فاستمع 7 / 127

fet

الله بن أبي بكر ، عن أنس بن مالك ، أنَّ رَجُلاً اطَّلع في بعض (١) حُجر النبي عَلِيْكَ ، فقام إليه النبي عَلِيْكَ بِمِشْقَص ٍ أَوْ بِمَشاقِصَ فكأني أنظر إليه يَخْتِلُ الرَّجُلَ ليَطْعَنَه .

المِشْقَصُ : نصل عريض . والخَتْلُ : أن يأتيه من حيث لايراه . وقد يستدل به من لا يرى قصاصا على من فقاً عين الناظر المطلع عليه في بيته ويجعلها هدرا .



قال أبو عبد الله: حدثنا الحُمَيْدِي قال: حدثنا سفيان، عن ابن طاوُس ، عن أبيه ، [عن ابن شهاب] (2) ، عن ابن عباس قال: لم أر (3) شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة ، عن النبي عَيَلِيّهُ: «إِنَّ الله كَتَبَ عَلَى شيئا أَشْبه باللمم مما قال أبو هريرة ، عن النبي عَيَلِيّهُ: «إِنَّ الله كَتَبَ عَلَى أَبْن آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزِّنَا أَدْرَكَ لاَمَحَالَة ، فَزِنَا العَيْنِ النَّظُرُ ، وَزِنَا اللّسَانِ النَّظُرُ ، وَالنَّفْس تَمنَّى وَتَشْتَهِي ، وَالفَرْجُ يُصَدِّق ذَلِكَ أَوْ يُكَذّبُهُ (4)» . قوله: ما رأيب أشبه باللمم ، يريد (5) اللمم المعفو عنه المستثنى في الكتاب ، وهو قوله عز وجل: ألخ بن يَجْتَنبورَ كَالْمِرَ اللّهُ مَ وَالْهُولِ حِثَولِكُ فَلَا اللّهُ مُ (6) ومعناه ما يلم به الإنسان من شهوات النفس ، وإنما سمي النظر والمنطق زنا ، لأنهما من مقدمات الزنا ، وحقيقته إنما يقع بالفرج . وقال الشافعي رحمه الله: إذا قال لرجل زنت يدك ، كان قذفا كما يقول: وقال الشافعي رحمه الله : إذا قال لرجل زنت يدك ، كان قذفا كما يقول :

- 130 / 7 في الصحيح : من بعض (1)
- (2) غير وارد في تا ولا في الصحيح
  - (3) في الصحيح: ما رَأيت
  - (4) في الصحيح : ويكذبه
    - (5) في تا : يريد به
  - (6) سورة النجم الآية : 32

قال بعض أصحابه: يجب أن لا يكون هو قذفا ، واحتج بهذا الحديث وقال: هو كما يقول: زنت عينك. ولم يختلفوا أنه / ليس بقذف. قلت: يشبه أن يكون الشافعي إنما جعله قذفا لأن الأفعال من فاعليها تضاف إلى الأيدي كقوله عز وجل: وَمَا الصَّبَكُم مَنَ البَّهِ بِعَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

## باب تسليم الرجال على النساء ، والنساء على الرجال

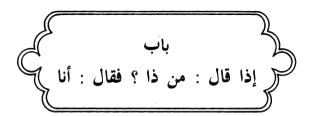
قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن مَسْلَمَة قال : حدثنا ابن أبي حازم ، عن أبيه ، عن سَهْلٍ قال : كنا نفرح بيوم الجمعة قلت : ولِمَ ؟ قال : كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة قال ابن مسلمة : نخل بالمدينة فتأخذ من أصول السِّلْقِ فَتَطْرَحُهُ فِي قِدْر وَتُكَرْكِرُ حَبَّاتٍ مَن شَعِيرٍ ، فإذا صلينا الجمعة انصرفنا فسلمنا عليها فتقدمه إلينا ، فنفرح من أجله ، وما كنا نقيلُ وَلاَ نَتَغَدَّى إِلاَّ بَعْدَ الجُمُعة .

قوله: وَتُكَرْكِرُ ، معناه تطحن أو تخُشُ ، وأصله من الكر ضوعف عود الرحى ورجوعها في الطحن مرة بعد أخرى ، وقد تكون الكركرة بمعنى الصوت كالجرجرة للرحى ، والكركرة أيضا شدة الصوت للضحك حتى يفحس ، وهو فوق القَرقرة .

<sup>(1)</sup> سورة الشورى - الآية: 30

<sup>(2)</sup> سورة آل عمران - الآية : 182





قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو الوَلِيدِ هِشَامُ بن عبد الملك قال : حدثنا شعبة . عن محمد بن المُنكَدر قال : سمعت جَابِراً يقول : أَتَيْتُ النبي عَيْلِيَّهُ فِي دَيْن كَانَ عَلَى أَبِي فَدَقَقْتُ البَابَ فقال : «مَنْ ذا» ؟ فقلت : // أنا . فقال : «أنا أنا» كأنه كرهها .

قلت: قوله: أنا ، لا يتضمن الجواب عما سأل ، ولا يفيد العلم بما استعلم . وكان الجواب أن يقول: أنا جابر ليقع بتعريف الإسم تعيين الشخص الذي وقعت المسألة عنه ، فلما قال: أنا لم يزد عليه . صار كأنه / تعرف إلى نفسه فاستقصره عليه ، فكان ذلك معنى الكراهة .

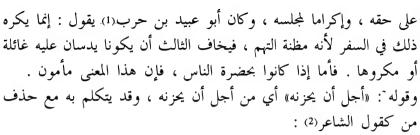
## باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارَّة والمناجاة

قال أبو عبد الله : حدثني عثمان قال : حدثنا جرير ، عن منصور ، عن أبي وائل عن عبد الله ، قال النبي عَلَيْكُم : «إِذَا كُنْتُمْ ثَلاَثَةً لاَيَتَنَاجَى اثْنَانَ دُونَ الآخَر حَتَّى تَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ أَجْلَ أَن يُحْزِنَهُ» .

قلت: قد أخبر(۱) عَلِيْكُم بالسبب في ذلك ، وهو أن الواحد من الثلاثة إذا بقي فردا وصاحباه يتناجيان ، حزن لذلك أن لم يكن أسوتهم في النجوى ، ولعله قد يسوء ظنه بهما فيما يستخليان به من الحديث ، فيخطر بباله أنهما يدبّران عليه سوءاً فأرشد عَلِيْكُم إلى الأدب في ذلك بقيا على الثالث ، ومحافظة

(1) في تا : أخبر النبي

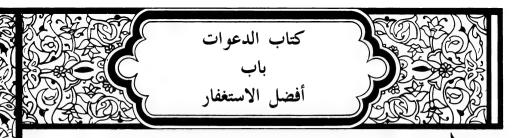




أجل أن الله قد فضلكم فوق من أحكى صلبا بإزار

<sup>(1)</sup> هو علي بن الحسين بن حرب بن عيسى أبو عبيد المعروف بابن حربويه قاضي مصر – كان فقيها ، ثقة ، ثبتا ، توفي سنة 319 هـ

<sup>(2)</sup> هو عدي بن زيد بن مالك الرفاع العاملي ، كان شاعرا معاصرا لجرير – مات سنة 95 هـ – انظر الأعلام – 5 / 10

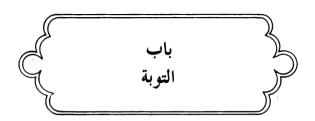


قوله: «وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت» يريد أنا على ما عاهدتك عليه ، وواعدتك من الإيمان / بك ، وإخلاص الطاعة لك ، ما استطعت من ذلك . وقد يكون معناه أني مقيم على ما عهدت إلي من أمرك ، ومتمسك به ، ومتنجّز وعدك في المثوبة والأجر عليه . واشتراطه الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه عز وجل . وقوله: «أبوء لك بنعمتك علي ، وأبوء لك بذنبي» يريد الاعتراف بالنعمة والاستغفار من الذنب ، يقال : قد باء فلان بذنبه : إذا احتمله كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه ، ومنه قوله عز وجل : وَجَاءُو بِعَكُمُ

<sup>(1)</sup> في الصحيح: ومن 7 / 145

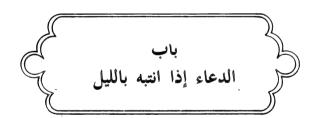
<sup>(2) .</sup> سورة آل عمران - الآية : 112





قال أبو عبد الله : حدثني هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ : حدثنا هَمَّام قالَ : حدثنا قَتَادَة ، عن أنس ، قال رسول الله عَلَيْكَ : «لله (١) أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ سَقَطَ عَلَى بَعِيرِهِ وَقَدْ أَصَلَّهُ فِي أَرْضٍ فَلاَقٍ» .

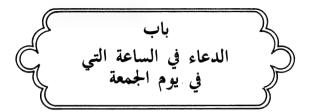
قوله: «لله أفرح» معناه أرضى بالتوبة // وأقبل لها. والفرح الذي يتعارفه الناس في نعوت بني آدم غير جائز على الله عز وجل، إنما معناه الرضا كقوله عز وجل: كَوْرُوْرِ (2) أي راضون [والله أعلم]». وقوله: «سقط على بعيره»، يعني عثر على موضعه وظفر به، ومنه قولهم: عَلَى الخَبِيرِ سَقَطْتَ(3).



قال أبو عبد الله : حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا ابْنُ مَهْدِي ، عن سفيان ، عن سَلَمَة ، عن كُرَيْبِ ، عن ابن عباس قال : بِتُ عِنْدَ مَيْمُونَةَ فَقَام النبي عَلِيَّةٍ فَأَتَى حَاجَتَهُ وَغَسَلَ (٤) وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ نَامَ ، ثُمَّ قَامَ فَأَتَى القِرْبَةَ فَأَطْلَقَ شِنَاقَهَا ثُمَّ "تَوَضَّا لُوصُوءاً بَيْنَ وُصُوءَيْن لَمْ يُكْثِرْ

- (1) في الصحيح: الله 7 / 146
- (2) سورة المؤمنون الآية : 53
- (د) المثل لمالك بن جبير العامري وكان من حكماء العرب انظر مجمع الأمثال للميداني المثل (24) المجلد الثاني ص 24
  - (4) في الصحيح: غسل 7 / 148



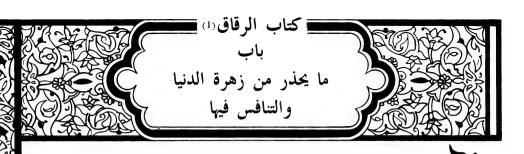


قال أبو عبد الله : حدثنا مسَدَّد قال : حدثنا إِسْمَاعِيل بن إِبْرَاهِيم قال : حدثنا أَيُّوبُ ، عن مُحَمَّد ، عن أبي هريرة قال : قال أبو القاسم عَيَّالِلَهُ : «فِي الجُمُعَةِ سَاعَةٌ لاَ يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِم يُصَلِّي يَسْأَلُ الله خَيْراً إِلاَّ أَعْطَاه» وقال : «بيده» ، قلنا : يقللها يزهِّدها .

قوله: يزهدها، يعني يقللها، والزهيد: القليل من كل شيء، ورجل مُزْهِدٌ: أي مقل، وهذه الساعة يتأولونها على معنين:

أحدهما : أنها ساعة الصلاة والآخر : أنها آخر ساعة من النهار عند دنو الشمس للغروب . ويتأول على هذا الوجه قوله : «وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي» أي يدعو ، لأن ذلك الوقت ليس بحين صلاة ، وقد قال النبي عَلِيْكَ : «إِنَّ أَحَدَكُمْ فِي صَلاَةٍ مَا دَامَ يَنْتَظِرُ الصَّلاَةَ»(١) . فيكون بانتظاره الصلاة قد لزمه اسم الصلاة .

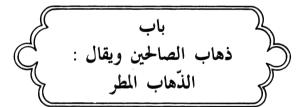
(1) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة - كتاب الأذان - باب فضل صلاة الجماعة . الجماعة . كا رواء أبو داود عن أبي هريرة أيضا - كتاب الصلاة - باب في فضل القعود في المسجد - الحديث رقم 471 - 1 / 128



قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن زَيْد بن أَسْلَم ، عن عَطَاء بن يَسَار ، عن أبي سعيد قال : قال رسول / الله عَلَيْكُم ، (إِنَّ أَكْثَرَ مَا يُخَافُ(2) عَلَيْكُم مَا يُخْرِجُ الله لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الأَرْضِ » قيل : وما بركات الأرض ؟ قال : «زَهْرَةُ الدُّنْيَا» فقال له رجل : هَلْ يَاتِي الخَيْرُ بِالشَّر ، فصمت النبي عَلَيْكِ حتى ظننا أنه سَيُنْزَلُ(3) عَلَيْهِ ثُم قال : «لاَيَاتِي الخَيْرُ إِلاَّ بِالخَيْرِ ، إِنَّ هَذَا المَالَ خَضِرَةٌ مُحْلُوة ، وَإِنَّ (4) مَا أُنْبَتَ الرَّبِيعُ يَقْتُلُ حَبَطَا أو يُلِمُّ » وذكر الحديث .

الحَبَطُ : أن تستكثر الماشية من المرعى // حتى تنتفخ بطونها وترنُو فربما كان في ذلك هلاكها .

وقوله: أو يلم ، معناه أو تُقارب الهلاك ، وقد فسرنا سائر هذا الحديث فيما مضى .



قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن حمّاد قال : حدثنا أَبُو عَوانَةَ . عَنْ بِيَانَ عَنْ قَيْسٍ ، عَنْ أَبِي حَازِم ، عن مِرْدَاسٍ الأَسْلَمِي ، قال النبي عَيِّكِ :

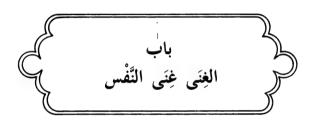
- (1) الرقاق جمع الرقيقة ، وهي مشتقة من الرقة ضد الغلظة ، أي الكلمات المرقة للقلوب ، وقيل من الرقة بمغنى الرحمة ، وفي بعضها كتاب الرقاق جمع الرقيق الكرماني 22 / 191 وسيت أحاديث الباب بذلك لأن في كل منها ما يحدث في القلب رقة عمدة القاري 23 / 30
  - (2) في الصحيح: ما أخاف 7 / 173
    - (3) في الصحيح: ينزل
    - (4). في الصحيح: وإن كل

F21

«يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الأَوَّلُ فَالأَوَّلُ وَتَبْقَى حُفَالَةٌ كَحُفَالَة الشَّعِيرِ أو التَّمْرِ لاَيُنَالِيهِمُ الله بَالَةً» .

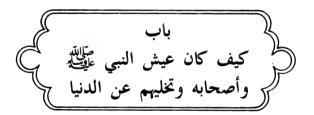
الحُفَالَةُ وَالحُثَالَةُ: الرَّذَالَةُ من كل شيء ، ويقال هي آخر ما يبقى من الشعير والتمر وأردئه ، والثاء والفاء قد يتعاقبان كقولهم : ثوم وفوم ، وَجَدَثُ وَجَدَثُ .

وقوله: «لايباليهم الله بالة» أي لا يرفع لهم قدرا ، ولا يقيم لهم وزنا ، يقال باليت الشيء مبالاة وبالة .



قال أبو عبد الله : حدثنا أحمد بن يُونُس قال : حدثنا أبُو بَكْر قال : حدثنا أبو جَصِين ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة . عن النبي عَيِّلِيَّهُ قال : «لَيْسَ الغِنَى عَنْ كَثْرَةِ العَرَضِ وَلَكِنَّ الغِنَى غِنَى النَّفْسِ» .

العَرَضُ : مفتوحة الراء واحد أعراض الدنيا : وهو كل ما ينتفع به من متاعها وحطامها . والعَرْض ساكنة الراء واحد العروض : وهي الأمتعة التي يتبايع بها ويتجربها(١).



قال أبو عبد الله قال : حدثنا أبو نُعَيْم بنحو من نصف هذا الحديث

(1) في تا: فيها



قال : حدثنا عُمَرُ بن ذَرِّ قال : حدثنا مُجَاهِد ، أن أبا هريرة يقول : والله الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد بِكَبِدِي على / الأرض من الجوع ، وإن [كنت]() لأشد الحجر على بطني من الجوع ، وذكر حديثا فيه طول .

قد أشكل الأمر في شده الحجر على البطن من الجوع على قوم حتى توهموا أنه تصحيف ، فزعموا أنه إنما هو الحُجز جمع الحُجْزَة التي يشدبها الإنسان وسطه ، قال الشيخ أبو سليمان رحمة الله عليه : ومن أقام بالحجاز وعرف عادات القوم ، علم أنه واحد الحجر الحجارة . وذلك أن المجاعة تصيبهم كثيراً ، فإذا خوى البطن تهزم فلم يمكن معه الانتصاب . فيعمد إلى صفائح رقاق في طول الكف أو أشف منها . فيربطها حينئذ على البطن ويشد بحجزة فوقها ، فتعتدل قامة الإنسان بعض الاعتدال .

باب الله الحوف من الله

قال أبو عبد الله : حدثنا مُوسَى قال : حدثنا مُعْتَمِرٌ قال : سمعت أبي قال : حدثنا قتادة ، عن عقبة بن عبد الغافر ، عن أبي سعيد ، عن النبي على الله على الله عن أبي سعيد ، عن النبي على أبي أبي أبي أبي أبي أبي أبي أبي أبي أب كُنْتُ (2) ؟ قالوا : خَيْر (3) . قال : فَإِنَّهُ لَمْ يُشْتِرْ عِنْدَ الله خَيْراً . فَسرها قتادة لَمْ يَدَّخِرْ ، وإِنْ يَقْدَمُ عَلَى الله يُعَذّبُهُ فَانْظُرُوا فَإِذَا مُتُ فَأَحْرِقُونِي حَتَّى [إذا] (4) صِرْتُ فَحْماً فاسْحَقُونِي أو قال فاسْهَكُونِي وذكر الحديث .

<sup>(1)</sup> ــ من الصحيح 7 / 179 ، ساقط من الأصل ومن تا

<sup>(2)</sup> في الصحيح: كتب لكم 7 / 185

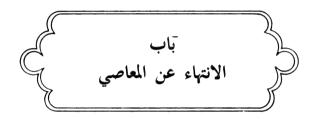
<sup>(3)</sup> في الصحيح: خير أب

<sup>(4)</sup>\_من الصحيح ، ساقط من الأصل وتا

\*

قوله: لَمْ يَبْتَئِرْ ، وتفسير قتادة أن معناه لم يدخر صحيح في المعنى ، وأصله من قولك: باءرت الحفيرة أبأرها بأرا ، وبأرت الشيء وابتأرته: إذا خيأته.

وقوله اسْهَكُونِي ، فإن السهك دون السحق ، وهو أن يفت الشيء أو يدق قطعا صغاراً .



قال أبو عبد الله : حدثني مُحَمَّد بنُ العَلاَءِ قال : حدثنا أبو أسامة ، عن بُرَيْد بن عبد الله ، عن أبي بُرْدَة ، عن أبي مُوسَى قال : قال رسول الله عَلَيْ . «مَثْلِي وَمَثُلُ مَا بَعَثْنِي الله بِهِ كَمَثْل رَجُل أَتَى قَوْماً فَقَال : الله عَلَيْ أَل العَرْيَانُ فَالنَّجَاءَ (2) فَأَطَاعَهُ (3) طَائِفَة الجَيْشُ بِعَيْنَيَّ وَأَنَا (1) النَّذِيرُ / العُرْيَانُ فَالنَّجَاءَ (2) فَأَطَاعَهُ (3) طَائِفَة فَاللَّهُ عَلَى مَهلِهِمْ فَنَجَوْا ، وَكَذَّبَ (4) طَائِفَة فَصَبَّحَهُمْ الجَيْشُ فَاجْتَاحَهُمْ .

هكذا رواه لي محمد بن خالد فقال: العُرَيَّانِ. فإن كان محفوظا فمعناه المفصح بالإبراز لا يكنى ولا يورى، يقال: رجل عريان: أي فصيح اللسان، ويقال: أعرب الرجل لحاجته إذا أفصح بها.

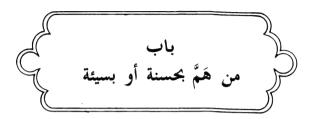
وقد روى لنا «أنا النذير العريان» ومعناه أن الربيئة(٥) إذا كان على مرقب عال فبصر بالعدو ، نزع ثوبه فألاح به ينذر القوم فبقي عريانا .

والإدلاج: سير أول الليل.

- (1) في الصحيح: وإني أنا 7/186
  - (2) في الصحيح: فالنجاء النجاء
    - (3) في الصحيح: فأطاعته
    - (4) في الصحيح : وكذبته ٍ
- (5) الربيئة: الطليعة وإنما أَنْتُوهُ لأن الطليعة يقال له: العين إذ بعينه ينظر والعين مؤنثة ، وإنما قيل له عين لأنه يرعى أمورهم ويحرسهم لسان العرب 1 / 1098



وقوله : فاجتاحهم : معناه استأصلهم ، ومنه الجائحة التي تفسد الثمار وتهلكها .

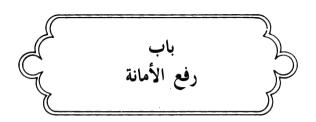


قال أبو عبد الله: حدثنا أبو معمر قال: حدثنا عبد الوارث قال: حدثنا أبو عثمان جَعْدٌ قال: حدثنا أبو عثمان جعْدٌ قال: حدثنا أبو رَجَاءِ العُطَارِدِي، عن ابن عباس، عن النبي عَلَيْ فَمَا يروي عن ربه (١) قال: إِنَّ الله عَزَّ وَجَلَّ كَتَبَ الحَسنَاتِ وَالسَّيِّنَاتِ ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا (٤) لَهُ عِنْدَهُ حَسنَاتٍ إِلَى حَسنَةً كَامِلَةً ، فإن هَمَّ بِهَا فَعَلَهَا كَتَبَ (٤) الله لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسنَاتٍ إِلَى سَبْع مِائَة ضِعْف (٩) إِلَى أَضْعَاف كَتْبَهَا الله لَهُ عِنْدَهُ عَمْلَهَا كَتَبَهَا الله لَهُ عَنْدَهُ حَسنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ (٤) هَمَّ (٥) فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا الله لَهُ سَيِّعَةً وَاحِدَةً .

قوله: «ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة» هذا إذا لم يعملها تاركا لها مع القدرة عليها ، لا إذا هم بها فلم يعملها مع العجز عنها ، وعدم القدرة عليها ، ولا يسمى الإنسان تاركا للشيء الذي لايتوهم قدرته عليه .

- (1) في الصحيح: زيادة: عز وجل 7 / 187
  - (2) في الصحيح : كتبها الله
    - (3) في تا : كتبها
- (4) من الأصل وهو ما في الصحيح ، حلافا للأصل ففيه : ضعيف
  - (5) في الصحيح: فإن هو
  - (6) في الصحيح: هم بها





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن كَثِيرِ قال : أخبرنا سُفْيَان قال : حدثنا الأعمش ، عن زَيْدِ بن وَهْبِ ، حدثنا حُذَيْفَةُ (١) ، حدثنا رسول الله عَلَيْ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر ، حدثنا أنَّ الأمانَة / نزَلَتْ فِي جَدْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ثُمَّ عَلِمُوا من السُّنَةِ ، وحدثنا عن رفْعِهَا قال : يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتُقْبَضُ الأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ ، فَيَظُلُ أَثَرُهَا مِثْلَ الوَكْتِ (٤) ، ثَيْنَامُ النومة فَتُقْبَضُ فيبقى أثرها مثل المَجْل كَجَمْر دَحْرَجْتَهُ عَلَى رجْلِك ثَمْ يَنَامُ النومة فَتُواْهُ مَنْتَبِراً وليس فيه شَيْءٌ فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَبَايَعُونَ فَلاَ يَكَادُ أَحَدٌ يؤدِّي الأَمَانَة فَيَقَال : إِنَّ فِي بَنِي فُلاَنٍ رَجُلاً أَمِيناً ، ويقال للرجل : مَا يؤدِّي الأَمَانَة فَيَقَال : إِنَّ فِي بَنِي فُلاَنٍ رَجُلاً أَمِيناً ، ويقال للرجل : مَا عُقَلَهُ وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّة خَرْدُلِ مِنْ إِيمَانٍ ولقد أَعْقَلَهُ وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّة خَرْدُلِ مِنْ إِيمَانٍ ولقد أَعْ عَلَي دَمَانَ لا أَبَالِي أَيُّكُمْ [بايعت] (3) لَئِنْ كَانَ مُسْلِماً رَدَّهُ عَلَى الإسْلام ، فَإِنْ كَانَ نَصْرَانِياً رَدَّهُ عَلَى سَاعِيهِ ، وَأَمَّا اليَوْمَ (٤) فَمَا كُنْتُ أُمَائِعُ إِلاَّ فُلاَناً وَفُلاناً وَفُلاناً .

قلت: ذكر أبو عبيد هذا الحديث في كتابه(٥) وفسره قال: قوله: جذر قلوب الرجال ، الجَذْرُ: الأَصْلُ من كل شيء . قال: وَالمَجْلُ: أثر العمل في الكف ، يعالج بها الإنسان الشيء حتى يغلط جلدها يقال: مجلت ومجلت يده . وأما المنتبر: فالمُتنَفِّطُ ، قال وتأوله بعض الناس على بيعة الحلافة وهذا خطأ في التأويل ، وكيف يكون على بيعة الحلافة وهو يقول: لئن كان نصرانيا رده على ساعيه ، فهل يبايع النصراني ؟ قال: وإنما مذهبه فيه أنه

- (1) في الصحيح : حذيفة قال 7 / 188
  - (2) في الصحيح: أثر الوكت
- (3) من الصحيح ، خلافا للأصل وتا ففيهما : بايعتم
  - (4) في الصحيح : فأما
  - (5) يقصد غريب الحديث انظر 4/118



أراد مبايعة البيع والشراء . إنما ذكر الأمانة وأنها قد ذهبت من الناس يقول : فلست أثق اليوم بأحد أئتمنه على بيع ولا شراء إلا فلانا وفلانا .

وقوله: رده على ساعيه ، يعنى الوالي الذي عليه يقول: ينصفني منه إن لم يكن له إسلام. وكل من وُلِّيَّ شيئا على قوم فهو ساع عليهم ، وأكثر ما يقال // ذلك في ولاة الصدقة هم السُّعَاةُ.

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان / قال : حدثنا شعيب ، عن الزهري ، أخبرني سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله عَيْلِيْهِ يقول ا: إِنَّمَا النَّاسُ كَالْإِبِلِ المِائَةِ لاَتَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً .

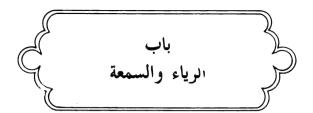
هذا يتأول على وجهين :

أحدهما: أن الناس في أحكام الدين سواء ، لافضل فيها لشريف على مشروف ، ولا لرفيع منهم على وضيع ، كالإبل المائة لا يكون فيها راحلة ، فهي الذلول التي ترحل وتُركب ، جاءت فاعلة بمعنى مفعولة أي مرحولة ، يُريد أنها كلها حمولة تصلح للحمل ، ولا تصلح للركوب والسير ، والعرب تقول للمائة من الإبل إبل ، ويقال لفلان إبل : أي مائة من الإبل ، وإبلان إذا كانت له مائتان .

<sup>(1)</sup> سورة سبإ - الآية: 36

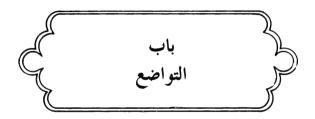
<sup>(2)</sup> سورة الأنعام - الآية : 111





قال أبو عبد الله : حدثنا مُسدَّد قال : حدثنا يحيى ، عن سفيان قال : حدثني سلمة بن كُهَيْل ، وحدثنا أبو نعيم قال : حدثنا سفيان ، عن سلمة قال : سمعت جُنْدُباً يقول : قال النبي عَيِّلِيَّهُ : «مَنْ سَمَّعَ سَمَّعَ الله بِهِ وَمَنْ يُرَائِي الله بِهِ» .

يقول: من عمل عملا على غير إخلاص، وإنما ير د أن يراه الناس ويسمعود جوزي على ذلك، بأن يشهره الله ويفضحه، يشيدوا عليه ما كان يبط ويُسره من ذلك.



قال أبو عبد الله : حدثني مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ قال : حدثنا خَالِدُ بنَ مَخْلَد قال : حدثنا سُلِمان بن بِلاَلٍ ، حدثني شَريكُ بن عبد الله بن أبي نَمِر ، عن عَطَاء ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَلَيِّة : إِنَّ الله عَزَّ وَجُلَّ قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَتْهُ بِالحَرْب ، وَمَا تَقَرَّب إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَتْهُ بِالحَرْب ، وَمَا تَقَرَّب إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ قَل أَحَبُ إِلَيَّ مِلْا فَقَدْ آذَنَتْهُ بِالتَّوافِل أَحَبُ أَل عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوافِل حَتَّى أُحِبَّهُ (1) فإذا أَحْبَتُهُ فَكُنْتُ (2) سمعه الذي يَسْمَعُ به ، وَبَصَرَهُ الذي تَشْمِرُ به ، ويَدَهُ التي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ التِي يَمْشِي بِهَا ، إِنْ (3) سَأَلَنِي يُمْشِي بِهَا ، إِنْ (3) سَأَلَنِي يَمْشِي بِهَا ، إِنْ (3) سَأَلَنِي

- (1) من الصحيح 7 / 191 ، ساقط من الأصل ومن تا
  - (2) في الصحيح: كنت
  - (3) في الصحيح: وإن



لأُعْطِيَنَهُ ، وَإِنْ (١) اسْتَعَاذَ بِي لأُعِيذَنَهُ ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءِ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ نَفْسِ المُؤْمِنِ يكْرَهُ المَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ ».

قوله: «فكنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها هذه أمثال ضربها، والمعنى – والله أعلم – توفيقه للأعمال التي يباشرها بهذه الأعضاء، وتيسير المحبَّة له فيها، فيحفظ جوارحه عليه، ويعصمه عن مواقعة ما يكره الله من إصْغَاء إلى اللهو يسمعه، ونَظَر إلى ما نُهِيَ عنه بِبَصَرِه، وَبَطْش إلى ما لا يحل به بيده، وسَعْي في الباطل برجله، وقد يكون معناه: سرعة إجابة الدعاء، والإنجاح في الطلبة، وذلك أن مساعى الإنسان، إنما تكون بهذه الجوارح الأربع.

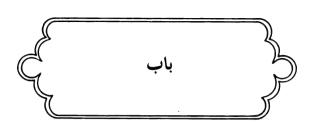
وقوله: «مَا تَردَّدْت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن» فإنه أيضا مثل، والتردد في صفة الله عز وجل غير جائز، والبداء عليه في الأمور غير سائغ، وتأويله على وجهين:

أحدهما: أن العبد قد يشرف في أيام عمره [على المهالك](2) مرات ذوات عدد ، من داء يصيبه وآفة تنزل به ، // فيدعو الله فيشفيه منها ، ويدفع مكروهها عنه ، فيكون ذلك من فعله ، كتردد من يريد أمراً ثم يبدو له(3) في ذلك ويتركه ويعرض عنه ، ولابُدَّ له من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله ، فإنه قد كتب الفناء على خلقه . واستأثر بالبقاء لنفسه ، وهذا على معنى ما رُويَ أن الدعاء يرد البلاء(4) [والله أعلم] .

وفيه وجه آخر ، وهو أن يكون معناه ماردَّدت رُسُلِي في شيء أنا فاعله ترديدى إياهم في نفس المؤمن ، كما رُوِيَ من قصة موسى وملك الموت صلوات الله عليهما(٥) وما كان من لطمه عينه وتردده إليه مرة بعد أخرى ، / وحقيقة المعنى في الوجهين معا عطف الله على العبد ، ولطفه به ، وشفقته عليه [والله أعلم] .

- (1) في الصحيح: ولئن
- (2) من تا ، ساقط من الأصل
  - في تا : من بعد
- (4) رُواه الإمام أَحمد في مسنده عن ثوبان 5 / 277 وابن ماجه في سننه عن ثوبان 1 / 35
  - (5) في تا: عليهما السلام





قال أبو عبد الله قال : حدثنا أبو اليَمَان قال : أخبرنا شُعَيْبٌ قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج عبد الرحمن، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَلَيْكَ ذَكُرُ الساعة فقال : «لَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ فَلا يَطْعَمُهَا ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيطُ حَوْضَه .

يُقَالُ : لاط الرجل حوضه وألاطه : إذا مدده ، وهو أن يعمل من حجارة فيسد خصاصه بالمدر ونحوه لئلا يتسرب الماء.

> باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

قال أبو عبد الله : حدثنا حَجَّاج قال : حدثنا هَمَّام قال : حدثنا قَتَادَة ، عن أنس ، عن عُبَادَة بن الصَّامِتِ ، عن النبي عَلِي اللهِ قال : «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ الله أَحَبَّ الله لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ الله كَرِهَ الله لِقَاءَهُ ، فقالت عائشة أو بعض أزواجه وإنا لنكره الموَّت ، فقال : لَيْسَ ذاك ولَكِنَّ المُؤْمِنَ إذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ يُبَشُّرُ(١) برضْوَانَ الله وَكَرَامَتِه فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللهُ وَأَحَبُّ الله لِقَاءه ، وَإِنَّ الكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّر بعَذَاب الله وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ(2) مِمَا أَمَامَه كَرهَ لِقَاءَ الله وَكَرَهَ اللهُ لقَاءَهُ»(3) .

- (1) في الصحيح : بشر (2) في الصحيح : أكره له



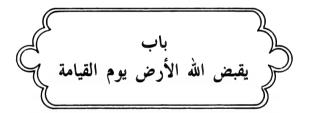
قلت: قد تضمن الحديث من تفسير اللقاء ما فيه كفاية وغنية عن غيره ، وشرح هذا المعنى إنما إيثار العبد الآخرة على الدنيا ، واختيار ما عند الله على ما بحضرته ، فلا يركن إلى الدنيا ولا يحب طول المقام فيها ، لكن يستعد للارتحال عنها ، وَيَتَأَهَّبُ للقدوم على الله تعالى ، وكراهته اللقاء ما كان على ضد هذا المعنى ، من ركونه إلى الدنيا وإخلاده إلى حياتها ، وتركه الاستعداد للموت ، واللقاء على وجوه :

منها الرؤية والمعاينة ، ومنها البعث والنشور كقوله عز وجل : فَخُضِسَرَ الْكِينَكَ بُواْطِغًا عِ اللّهِ (١) أي بالبعث والنشور .

واللقاء : المُوتُ / كَقُولُه تَعَالَى : فُكِ الثَّآلِكَةُوْنَ النَّهِ تَقِرُّورَمِنْهُ هَالِنَّهُ مُلْكُهُ مُلُونَهُ أَلَكُهُ وَالْكَالِكَةُ اللَّهِ عَلَى الْمُؤْفِّرُ أَلَكُهُ عَلَى الْمُؤْفِرُ أَلَكُهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّ

وقال ابن الأحمر :

لقاؤك خير من ضمان وفتنة وقد عشت أياما وعشت لياليا(4)



قال أبو عبد الله : حدثني يحيى بن بُكَيْر قال : حدثنا اللَّيْثُ ، عن خالد ، عن سَعيد بن أبي هِلاَل ، عن زَيْدِ بن أَسْلَمَ ، عن عطاء بن يسار ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي عَيِّلِيَّهُ : «تَكُونُ الأَرْضُ يَوْمَ القِيَامَةِ خُبْزَةً وَاحِدَةً // يَتَكَفَّأُهَا الجَبَّارِ بِيدِهِ كَمَا يَكُفَأُ أَحَدُكُمْ خُبْزَتَهُ فِي السَّفَرِ نُولًا لأَهْلِ الجَنَّةِ ، فَأَتَى رَجُلٌ مِنَ اليَهُودِ فَقَالَ : بَارَكَ الرَّحْمَنُ عَلَيْكَ نُولًا القَاسِمِ أَلاَ أُخْبِرُكَ بِنُزُلِ أَهْلِ الجَنَّةِ يَوْمَ القِيَامَة ؟ قال : بَلَى قَالَ : بَلَا أَبِا القَاسِمِ أَلاَ أَنْ إِنْ الشَالِ القَاسِمِ أَلاَ أَنْ الرَّهُ الْ القَالِ : بَلَى الْ القَالِ : بَلَى قَالَ : بَلَى قَالَ : بَلَى قَالَ : بَلَا أَبِا القَاسِمِ أَلا أَلْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْهُ الْهَالِ الْهُلُودِ فَلَا الْهَالِ الْهَالِ الْهَالِ الْهُلِودِ الْهَالِ الْهَالِ الْهُلُودِ الْهَالِ الْهُلُودِ الْهَالِ الْهُلُودُ الْهُلُودُ الْهُلُودُ الْهُ الْهُ الْهُلُودُ الْهُلُودُ الْهُ الْهَالَ الْهُ الْهَالِ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُلُودُ الْهُ الْهِ الْهُ الْهُلُولُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْهُ الْه

- (1) سورة يونس الآية : 45
- (2) سورة الجمعة الآية: 8
- (3) سورة العنكبوت الآية: 5
- (4). البيت من قصيدة مذكورة في الشعر والشعراء لابن قتيبة ص 273

F12

تَكُونُ الأَرْضُ خُبْزَةً وَاحِدَةً كَمَا قَالَ يعني النبي عَيِّلِيَّةٍ ، فَنَظَرَ النَّبِيُّ عَيِّلِيَّةٍ النَّبِيُّ عَيِّلِيِّهِ النَّبِيُّ عَلَيْنَا ثُمَّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَواجِذُهُ ثَم قال : أَلاَ أُخْبِرُكَ بِإِدَامِهِم قال : إِذَامُهُمْ بالام ونُونٌ قالوا : وما هذا ؟ قال : ثَوْرُ وَنُونٌ يَأْكُل مِن زيادة كَبدهما سبعون ألفا .

قلت : هكذا رووه لنا ، وتأملت النسخ المسموعة من أبي عبد الله من طريق حماد بن شاكر ، وإبراهيم بن معقل ، والفربري ، فإذا كلها متفقة على نحو واحد بلام ونون ، فأما النون فهي الحوت على وفاق ما فسر في الحديث ، وأما بالام فإنه شيء مبهم ، وقد دل الجواب من اليهودي على أنه اسم للثور وهو ما لم ينتظم ، لم يصح أن يكون على التفرقة إسما للشيء ، فيشبه أن يكون اليهودي أراد أن يعمي الإسم ، فقطع الهجاء وقدم أحد الحرفين فقال : يكون اليهودي أراد أن يعمي الإسم ، فقطع الهجاء وقدم أحد الحرفين فقال : يور ،يقال للثور الوحشي اللأى وجمعه آلالاء ، فصحف فيه الرواة فقالوا ياء لام با لباء / وإنما هو يالام بحرف العلة وكتبوه بالهجاء المضاعف فأشكل واستبهم كما ترى ، هذا أقرب ما يقع لي فيه ، إلا أن يكون في ذلك بغير ويكون ذلك في لسانهم بلا وأكثر العبرانية فيما يقوله أهل المعرفة بها ، مقلوب عن لسان العرب بتقديم الحروف وتأخيرها ، وقد قيل : إن العبراني هو العراني فقدموا وأحروا الراء والله أعلم بصحته .

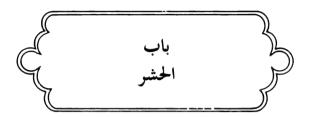
وقوله: «كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر» ، يريد خبزة الملَّة التي يصنعها السَّفْر فإنها لا تُدحى كالرقاقة . وإنما تقلب على الأيدي حتى تستوي .

قَالَ أَبُو عَبِدَ الله : حدثنا سَعِيدُ بن أَبِي مَرْيَمَ قَالَ : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثني أبو حَازِم قال : سمعت سهل بن سعد قال : سمعت النبي عَنِيلًة يقول : «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ القِيَامَة عَلَى أَرْضِ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ نَقِيًّ» ، قال سهل أو غيره : ليس فيها مَعْلَمٌ لأَّحَدٍ .

العَفْرَة : بياض ليس بالناصع ، والنقي : الحوار نُقِّيَ من القشر والنخالة . وقوله : ليس فيها معلم لأحد ، يريد أن تلك الأرض مستوية ليس فيها حدثٌ



يرد البصر ، ولا بناء يستر ما وراءه ، والمعلم : واحد معالم الأرض ، أي أعلامها التي تهتدي بها في الطرق .



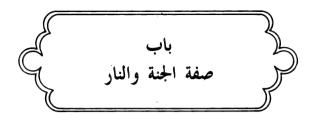
قال أبو عبد الله : حدثنا معلى بن أسد قال : حدثنا وُهَيْب ، عن ابن طَاوُس ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّكُ قال : «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ راغبين راهبين ، واثْنَانِ على بعير وثلاثة على بعير ، وأَدْبَعَة على بعير ، وعَشَرَةٌ عَلَى بَعِير ، وَيُحْشَرُ بَقِيَّتُهُم النارُ تَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا ، وَتُصْبِح مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا ، وَتُصْبِح مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا» .

قلت: الحَشْرُ المَذْكُور في [هَذا] الحديث إنما يكون قبل قيام الساعة ، يحشر الناس أحياء إلى الشام ، فأما الحشر الذي يكون بعد البعث / من القبور ، فإنه على خلاف هذه الصورة من ركوب الإبل و المعاقبة عليها إنما هو على ما ورد في الخبرِ أنهم يُبْعَثُونَ يَوْمَ القِيَامَةِ حُفَاةً ، عُرَاةً ، بُهْماً ، غُرْلاً ، وقد قيل : إن هذا البعث دون الحشر ، فليس // بين الحديثين تدافع ولا تضاد .

وقوله: «وعشرة على بعير» يعني أنهم يعتقبون البعير الوِاحد، يركب بعضهم، ويمشي الباقون عقبا بينهم.

قال أبو عبد الله : حدثنا قَيْسُ بن حَفْص قال : حدثنا خالد بن الحارث قال : حدثنا حَاتِمُ بن أبِي صَغِيرَة ، عن عبد الله بن أبِي مُلَيْكَة قال : حدثني القاسم بن محمد بن أبي بكر ، أن عائشة قالت : قال رسول الله عَيْنَاتُهُ : «تُحْشَرُونَ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلاً» قالت عائشة : فقلت : يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ، فقال : «الأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يُهِمَّهُم ذلك» .





قال أبو عبد الله : حدثنا أبُو النُّعْمَان قال : حدثنا حَمَّاد ، عن عَمرو ، عن جَابِر ، أن النبي عَيِّكِ قال : «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ كَأَنَّهُمُ التَّعَارِيرُ» ، قلت : وما (1) التعارير ؟ قال : «الصَّغَابِيس» .

التعارير : يقال إنها ثمر الطراثيث ، وفسره في هذا الحديث الضغابيس ، والضغابيس يقال : إنها هناة في أصول الثمام طوال رَخصة تؤكل .

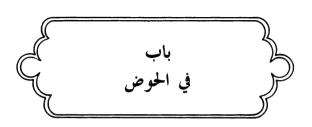
قال أبو عبد الله : حدثنا مُوسَى قال : حدثنا وُهَيْب قال : حدثنا عَمرو بن يحيى ، عن أبيه ، عن أبي سَعِيد الخُدْرِي ، أن النبي عَلَيْ قال : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الجَنَّةِ وأَهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُولُ الله تَعَالَى : مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيَخْرُجُون قَدِ امْتُحِشُوا قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيَخْرُجُون قَدِ امْتُحِشُوا وَعَادُوا حُمَما فَيُلْقُوْنَ فِي نهر الحياة فَيَنْبُتُون كَا تَنْبُتُ الحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيلِ السَّيلِ السَّيلِ أَلْهُ تَرُوْا أَنَّهَا تَنْبُتُ صَفْرَاءَ مُلْتَويَةً » .

قوله: امتحشوا ، يعني احترقوا ، وحميل السيل: ما يحمله السيل من الغثاء ، والحِبة بكسر الحاء: بزور النبات ، / والحمأة: الطين الأسود المُنْتِن

<sup>(1)</sup> في الصحيح: مالتعارير 7/202

<sup>(2)</sup> في الصحيح: حمية





قال أبو عبد الله : حدثني عَمْرو بنُ علي قال : أخبرنا محمد بن جَعْفَر قال : حدثنا شُعْبَة ، عن المُغِيرة قال : سمعت أبًا وَائِل ، عن عبد الله ، عن النبي عَيِّلِكُمْ قال : «أَنَا فَرَطُكُم عَلَى الحَوْض وَلَيُرْفَعَنَّ رِجَالٌ مِنْكُم ثُمَّ لَيُخْتَلِّجُنَّ دُونِي فَأْقُول : يَارَبِّ أَصْحَابِي فَيُقَالَ : إِنَّكَ لاَ تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ»

الفرط والفارط: هو الذي يسبق إلى الماء فَيَسْتَقِي لهم، ويَقري في الحياض حتى يَردُوا فيشربوا.

وقوله: «ليختلجن دوني»، أي يعدل بهم عن الحوض، وأصل الخلج الجذب، وكل شيئين فرق بينهما فقد خلج أحدهما عن صاحبه

قال أبو عبد الله : وقال أَحْمَدُ بْنُ شَبِيبِ بن سَعِيد الحَبطِيُّ قال : حدثنا أبي ، عن يونس ، عن ابن شِهَاب ، عن سَعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، أنه كان يحدث أن رسول الله عَيْسَةٍ قال : «يَرِدُ عَلَيَّ يَوْمَ القِيَامَة رَهُطٌ مِنْ أَصْحَابِي فَيُجْلُوْنَ (1) عن الحوض فأقول : يَا رَبِّ أَصحابِي فَيَقُول : إِنَّكَ لاَ عِلْمَ لَكَ بَمَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى »

قوله : يجلؤون ، أي يمنعون عن الحوض ويُذَادُون عنه ، يقال : جلأت الرجل عن الماء : إذا منعته أن يرد ، كقول الشاعر :

مُحَلاً عَنْ سَبِيلِ الورْدِ مَصْدُود(2)

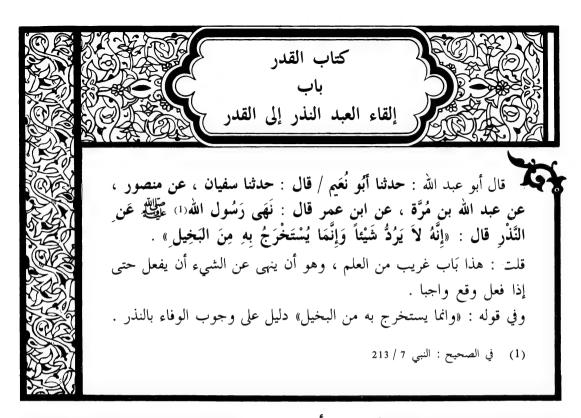
- (1) في الصحيح: فيحلوؤن 7/208
- (2) البيت لإستحاق بن إبراهيم الموصلي ، وتمامه هكذا :
- لحاتم حـــام حتــــى لاحيــــام لــــه محلاء عــــن طريــــق الماء مطــــرود انظر معجم الأدباء 6 / 22

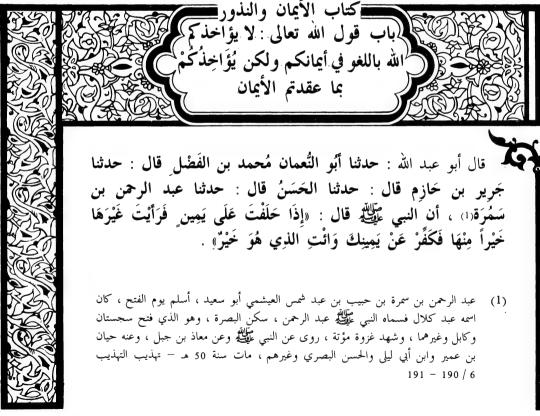
fet

قال أبو عبد الله: حدثنا إبراهيم بن المُنذر قال: حدثنا محمد بن فُليْح قال: حدثنا أبي قال: حدثني هِلاَل ، عن عَطَاء بن يَسَار ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِيٍّ // قال: «بَيْنَا أَنَا قَائِمٌ إِذَا() زُمْرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتُهم خَرَجَ رَجُل مِن بيني وبينهم فقلت: إِلَى أَيْنَ ؟ قال: إلى النار والله،قلت: وما شأنهم ؟ قال: إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقرى فلا أَرَاه خلص منهم إلاَّ مِثْلُ هَمَل النَّعَم».

الهَمَل من النعم: ما لا يُرعى ، ولا يُستعمل ، يترك مهملا لا يتعهد حتى يضيع ويهلك ، [وقد] يكون الهمل أيضا بمعنى الضوال .

(1) في الصحيح: فإذا 7 / 208





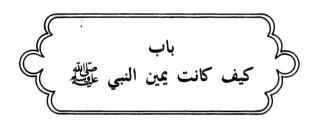
\$ F.S.

قلت : فيه جواز تقديم الكفارة قبل الحنث ، وهو إذا كانت الكفارة عتقا أو طعاما ، فأما إذا لم يجدهما فليس له أن يصوم قبل الحنث ، لأن الصوم بَدَلٌ عن واجب ، ولا وجوب للأصل ما لم يجنث فلا معنى للبدل .

قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا معمر ، عن هَمَّام بن مُنَبِّهِ قال : حدثنا أبو هريرة ، عن النبي عَلِيْكِيْ قال : «وَالله لَأَنْ يَلَجَّ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِه فِي أَهْلِهِ آثَمُ لَهُ عِنْدَ الله مِنْ أَنْ يُعْطِي كَفَّارَتَه التي افْتَرَضَ الله عليه» .

قال أبو عبد الله : وحدثنا إسحاق قال : أخبرنا يحيى بن صَالِح قال : أخبرنا معاوية ، عن يحيى ، عن عِكْرِمَة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله عَيْسِةِ : «مَن اسْتَلَجَّ فِي أَهْلِهِ بِيَمِينِ الحديث»

أَسْتَلَجَّ : من اللجاج ، يريد أنه يقيم عليها ولا يتحلل منها بالكفارة.



- (1) في الصحيح: لي 7 / 219
  - (2) في الصحيح: فيقول
- (3) في الصحيح: نفس محمد بيده



يَغُلُّ أَحَدُكُمْ مِنْهَا شَيْئًا إِلاَّ جَاءَ بِهِ يَوْمَ القِيَامَة يَحْمِلُهُ عَلَى عُنُقِهِ ، إِنْ كَانَ بَعِيراً جَاءَ بِهِ لَهُ رُغَاءٌ ، وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً جَاءَ بِهَا لَهَا خُوَارٌ ، وَإِنْ كَانَتْ شَاةً جَاء بِهَا تَيْعَرُ فَقَدْ بَلَّغْتُ»

قوله : ﴿ رَبُّوعُرُ ﴾ من اليعار وهو صوت الشاة .

وفيه من الفقه أن هدية العامل مردودة إلى بيت المال(١).

وفيه دليل أن هدية الغريم لصاحب الدين تجري مجرى الربا ، إلا أن يقتص من الحق ، وكذلك سكنى المرتهن الدار المرهونة في يده إلا أن يكون بكراء مثلها .

وفيه إبطال كل ذريعة وتلجئة يتوصل بها إلى نفع ، لوانفرد بنفسه و لم يضمن بغيره لم تطب نفس صاحبه به .

قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن سُليمان قال : حدثني ابْنُ وَهْبٍ قال ، أخبرني حَيْوَة قال : حدثني أبُو عَقيل / زُهْرَةُ بْنِ مَعْبَد (2) ، أنه سمع جَدَّهُ عَبْد الله بن [هشام](3) ، قال : كُنَّا مع النَّبي عَيِّلِهِ وَهُو آخِذ بِيد عُمَر بن الخَطاب فقال له عمر : يارسول الله لأَنْتَ أَحَبُ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ [شَيْء] (4) إِلاَّ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيَّ مِنْ لَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ خَتَى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بِيَدِهِ خَتَى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي بَيْدِهِ خَتَى أَكُونَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي ، فقال النبي عَرَالِيَّهُ : «الآن وَاللهُ لَأَنْتَ أَحَبُ إِلَيْ مِنْ نَفْسِي ، فقال النبي عَرَالِيَّهُ : «الآن يَا عُمَرُ» .

قلت : حب الإنسان نفسه طبع ، وحبه غيره اختيار بتوسط الأسباب ، وإنما

- (1) فصل الخطابي الكلام في هذا الباب تفصيلا جيدا في كتاب معالم السنن قال: «في هذا بيان أن هدايا العمال سحت، وأنه ليس سبيلها سبيل سائر الهدايا المباحة، وإنما يهدى إليه للمحاباة، وليخفف عن المهدي ويسوغ له بعض الواجب عليه، وهو خيانة وبخس للحق، والواجب عليه استيفاؤه لأهله» انظر ذلك مفصلا في معالم السنن 3 / 355
- (2) زهرة بن معبد عبد الله بن هشام بن زهرة التيمي أبو عقيل المدني ، روى عن جده وأبيه وابن عمه وعبد الله بن السائب وسعيد بن المسيب وأبي صالح مولى عثمان وعمر بن عبد العزيز وخلق ، وعنه حيوة وسعيد بن أبي أيوب والليث وابن لهيعة وغيرهم ، كان ثقة ، مسقيم الحديث ، لا بأس به ، توفي بالاستكدرية سنة 127 هـ تهذيب التهذيب 3 / 344 342
  - (3) من الصحيح 7 / 218 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : عبد الله بن مسلم
    - (4) من تا وهو في الصحيح ، ساقط من الأصل ،
      - (5) في الصحيح: إلا من نفسي

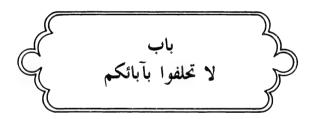
\$12T

أراد عَلَيْكُ بقوله لعمر حب الاختيار ، إذ لا سبيل إلى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه ، يقول : لاَ تَصْدُقْ في حبي حتى تَفْدِي في طاعتي نفسك ، وتُؤْثِرَ رضاي على هواك وإن كان فيه هلاكك .

قال أبو عبد الله : / حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي سَعِيدٍ ، أن رجلا سمع رجلا يقرأ فُالْهُ وَاللّهُ أَحَدُ (١) يرددها ، فلما أصبح جاء إلى رسول الله عَلَيْكَ فذكر ذلك له ، وكأن الرجل يَتَقَالُهَا فقال رسول الله : «وَاللّهِ يَفْسِى بَيْدِهِ إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ القُرْآنِ» .

وقوله : يَتَقَالُّها ، يعني يستقلها(2) .

وقوله: «إنها لتعدل ثلث القرآن» أي في الفضيلة والأجر، وليس يجوز تفضيل شيء من القرآن على شيء منه لذاته، فإن المفضول منقوص، وإنما فضلت هذه السورة في فضل ثوابها، إذ هي سورة الإخلاص ليس فيها شيء من العمل، إنما هي التوحيد والتفريد لا غير.



قال أبو عبد الله : حدثنا سعيد بْنُ عُفَيْرٍ قال : حدثنا ابْنُ وَهْبٍ ، عن يُونُس ، عن ابن شهاب ، [قال](3) قال سالم : قال ابن عمر سمعت عمر (4) يقول : قال لي رسول الله عَيْنِيَّةٍ : «إِنَّ الله يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ» قال عمر : فوالله ما حَلَفْتُ بها منذ سمعته(5) ذاكِراً ولا آثِراً .

- الآية: 1 سورة الإخلاص الآية: 1
- (2) يستقلها: قال ابن حجر: أي يعتقد أنها قليلة انظر فتح البارى 9 / 60
  - (3) من الصحيح ، ساقط من الأصل ومن تا
  - (4) من تا وهو ما في الصحيح ، ساقط من الأصل
    - (5) في الصحيح: سمعت النبي عَلِيْكُ 7 / 221



قوله: آثِراً ، إنما هو من قولك أثرت الحديث آثره فأنا آثر: إذا حدثت به عن غيرك ، يقول: لم أحلف بأبي من قبل نفسي ولا حدثت به عن غيري .

وقوله : ذَاكِراً ، ليس من الذكر بعد النسيان ، إنما يريد محدثا به من قولك : ذكرت كذا ، وقلت كذا ونحوهما .

باب قول الله تعالى : وأقسموا بالله جهد أيمانهم

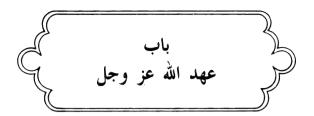
قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب ، عن أبي هُرَيرَة ، أن رسول الله عَيَّالِيَّهِ قال : «لاَ يَمُوتُ لأَحَدٍ مِنَ المُسْلِمِينَ ثَلاَثَةٌ مِنَ الوَلَدِ تَمَسُّهُ النَّارُ إِلاَّ تَحِلَّةَ القَسَم » .

يريد بتحلة القسم قول الله عز وجل وَإِن مِنكُمْ وَلِكَ وَارِكَهَا كَارَكُلْهُ وَبِّكُمْ وَلِكَ وَالْهُ وَعَلَمْ : إِذَا أَبِرْرَبَهَا ، مَنْمُ مَنْ أَنَهُ لا يبقى في النار إلا بقدر ما يبر الله قسمه ، وموضع القسم في قوله : «وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا» كأنه قال : / وإن منكم والله إلا واردها(2) ، وقال بعضهم : هو معطوف على قوله : فَوَرَبِّ لَكُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلِللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَل

<sup>(2)</sup> شرح الخطابي معنى الآية شرحا ممتازا فيما نقله عنه ابن حجر ، قال : معناه لا يدخل النار ليعاقب بها ، ولكنه يدخلها مجتازاً ، ولا يكون ذلك الجواز إلا قدر ما يحلل به الرجل يمينه . راجعه مفصلا في فتح الباري 3 / 123

<sup>(3). .</sup>سورة مريم - الآية : 68





قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن بَشَّار قال : حدثنا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ، عن شُعْبَة ، عن سليمان ومَنْصُور ، عن أبي وَائِل ، عن عبد الله ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ قال : «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِين كَاذَبَةٍ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ رَجُل مُسْلِم أُو قال أَخِيه لَقِي الله وَهُوَ عَلَيْه خَصْبَان » فَأَنْزَلَ الله تصديقه إِنَّ مُسْلِم أُو قال أَخِيه لَقِيَ الله وَهُو عَلَيْه خَصْبَان » فَأَنْزَلَ الله تصديقه إِنَّ الله لَيْ يَكُونُ بَنِشْذَرُو رَبِعَهُ كَالله وَالله وَالله عَلَيْه عَلِيْه عَلَيْه عَلَيْهِ عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْهِ عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْهُ عَلَيْه عَلَيْه عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَي

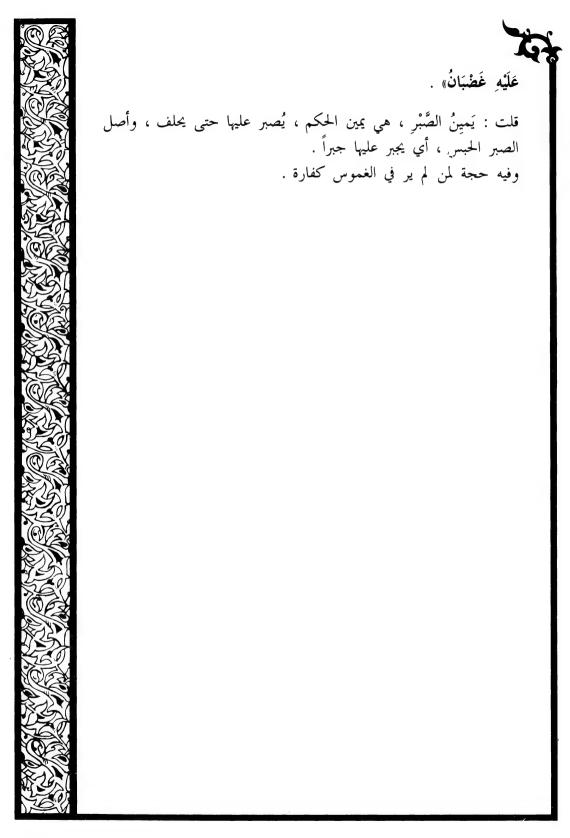
قال سليمان في حديث : فمر الأشعث بن قيس فقال : ما يحدثكم عبد الله ؟ قالوا له فقال // الأشعث : نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا .

قلت: فيه حجة لمن رأى العهد يمينا وهو أن يقول: وعهد الله ، وقد جعله أبو حنيفة ، ومالك والأوزاعي يمينا إذا حنث كفر ، وقال الشافعي: إن أراد به يمينا كان يمينا وإلا فلا(2)

باب قول الله تعالى: إن الذينَ يَشْتَرُونَ بَعَهْدِ الله وأَيْمَانِهِم ثَمَناً قَلْيِلاً

قال أبو عبد الله : حدثنا مُوسَى بن إِسْمَاعِيل قال : حدثنا أَبُو عَوَانَةَ ، عن الأَعْمَش ، عن أبي وائِل ، عن عبد الله قال : قال رسول الله عَلَيْهِ : «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِيءٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ الله وَهُوَ

- سورة آل عمران الآية: 77
  - (2) انظر كتاب الأم 7 / 65

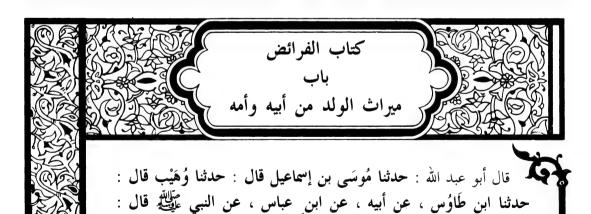




قال أبو عبد الله : حدثنا قتيبة بن سعيد قال : حدثنا حَمَّاد ، عن غَيْلاَن بن جرير ، عن أبي بُرْدَة ، بن أبي مُوسَى ، عن أبي موسى الأشعري قال : الله عَيِّلِيَّةً فِي رَهْطِ الأَشْعَرِيِّين(١) أَسْتَحْمِلُهُ فقال : (والله لاَ أَتْيْتُ رَسُول الله عَيِّلِيِّهِ فِي رَهْطِ الأَشْعَرِيِّين(١) أَسْتَحْمِلُهُ فقال : (والله لاَ أَحْمِلُكُمْ ، مَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ » ، ثُمَّ لَبِثْنَا مَا شَاءَ الله فَأْتِيَ بِإبل (٤) فَأَمَرَ لَنَا بِثَلاَثَةِ ذَوْدٍ وذكر الحديث .

قوله: أتي بشائل ، جاء بلفظ الواحد والمراد به الجميع كالسامر والنادي ، يقال : ناقة شائِل ، ونوق شول : إذا قلَّت ألبانها ، وأصله من قولك شال الشيء : إذا ارتفع كالميزان / ونحوه ، يعني بذلك ارتفاع ألبانها ، يقال : شائل وَشُوْلٌ ، كما قيل : صاحب وصحب ، وراكب وركب ، وقد جاء في غير هذه الرواية فأتي بشوائِل ، وهي جمع شائل .

- (1) في الصحيح: في رهط من الأشعريين 7/ 238
  - (2) في الصحيح: بإبل



«ٱلْحِقُوا الفَرَائِضَ بِٱهْلِهَا ، فَمَا بَقِيَ فَهْوَ لأَوْلَى رَجُلِ ذَكُرٍ» .

قوله : «ألحقوا الفرائض بأهلها» أي بذوي السهام الذين يرثون سهاما

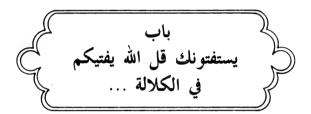
1239

FEX

معلومة .

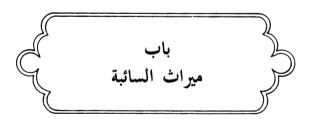
وقوله: «فما بقي فهو لأولى رجل ذكر» أي لأقرب رجل من العصبة، والولي: القريب، ومنه سمي قيم المرأة في العقد عليها، وقيم الطفل في حفظ ماله وتدبير أمره وليا، وذلك أنهما أقرب الناس إليهما، وأولاهما بما يليان من شأنهما.

وقوله: «رجل ذكر» إنما كرر البيان في نعته بالذكورة ، ليعلم أن العصبة إذا كان عما ، أو ابن عم ، ومن كان في معناهما ، فكان معه أخت ، أن الأخت لا ترث شيئا ، ولا يكون باقي المال بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين ، كا يكون ذلك فيمن يرث بالولادة .



قال أبو عبد الله : حدثنا عبيد الله بن موسى ، عن إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن البَرَاء قال : آخِرُ [آية](١) نزلت خاتمة سورة النساء يَسْتَهْتُونَكَ فُلِلَللهُ يُهْتِيكُمْ فِي لَلْكَكُلَافِي (2)

قلت : الكَلاَلةُ في قول عامة أهل العلم : من عدا الوالد والولد من الورثة .



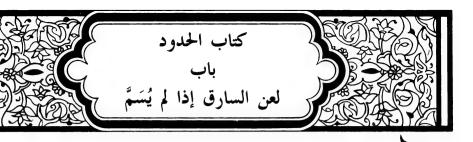
قال أبو عبد الله : حدثنا قبيصة بن عُقْبَة قال : حدثنا سُفْيَان ، عن أبي

- (1) من الصحيح 8 / 8 ، خلافا للأصل وتا ففيهما : سورة
  - (2) سورة النسآء الآية : 176



قَيْس ، عن هُزَيْل ، عن عبد الله رضي الله عنه قال : «إِنَّ أَهْلَ الإِسْلاَمِ لاَ يُسَبِّبُونَ ، وإِنَّ أَهْلَ الجَاهِلِية كَانُوا يُسَبِّبُونَ » .

قلت : معناه إبطال حكم السائِبة في الولاء والميراث ، وهو أن يعتق الرجل مملوكه سائِبة ، / فلا يكون له عليه ولاء ، ولا يكون له منه ميراث على عادة أهل الجاهلية في ذلك ، // وقد ذهب إليه بعض أهل العلم فقال : السائِبة يضع ميراثه حيث شاء ، وقول عامة أهل العلم بخلافه والولاء لمن أعتق ، وسواء في ذلك السائِبة وغير السائِبة .



قال أبو عبد الله : حدثنا عمر بن حفص بن غِيَّاث قال : حدثنا أبي قال : حدثنا أبي قال : حدثنا أبي قال : حدثنا الأعمش قال : سمعت أبًا صَالِح ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «لَعَنَ الله السَّارِقَ يَسْرِقُ البَيْضَةَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ ، وَيَسْرِقُ الحَبْلَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ ، وَيَسْرِقُ الحَبْلَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ » .

قال الأعمش : كانوا يرون أنه بَيْضُ الحَدِيدِ ، والحبل : كانوا يرون أنه ما(١) يَسْوَى دراهم .

قلت: تأويل الأعمش هذا غير مطابق لمذهب الحديث ومخرج الكلام فيه ، وذلك أنه ليس بالسائغ في الكلام أن يقال في مثل ما ورد في هذا الحديث من اللوم والتثريب: أحزى الله فلانا عرض بنفسه للتلف في مال له قدر ومزية ، وفي عرض له قيمة ، إنما يضرب المثل في مثله بالشيء الوتح(2) الذي لا وزن له ولا قيمة ، هذا عادة الكلام وحكم العرف الجاري في مثله . وإنما وجه الحديث وتأويله ذم السَّرقة وتهجين أمرها ، وتحذير سوء مغبتها فيما قل وكثر من المال ، يقول : إنَّ سرقة الشيء اليسير الذي لا قيمة له كالبيضة المذرة ، والحبل الحلق الذي لا قيمة له ، إذا تعاطاها المُسترق ، فاستمرت به العادة ، لم ينشب أن يؤديه ذلك إلى سرقة ما فوقها ، حتي يبلغ قدر ما يقطع فيه اليد فتقطع يده ، يقول : فليحذر هذا الفعل ولْيَتَوقه قبل أن تملكه العادة ويُمْرن عليها ، ليسلم من سوء مغبته ، ووخم عاقبته .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: أنه منها ما 8 / 15

<sup>(2)</sup> الوتح: القليل التافه - انظر لسان العرب



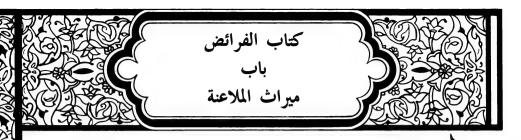
## بب قول الله تعالى : «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما» وفي كم يقطع

قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، عن ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، وعَمْرَةَ ، عن عائشة ، عن النبي عَيِّلِيَّهُ قال : «تُقْطَعُ يَدُ / السَّارِقِ فِي رُبْع ِ دِينَارٍ» .

قال أبو عبد الله : وحدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، بن أنس ، عن ابن عمر ، أن رسول الله عَلَيْكَ قَطَعَ فِي مِجَنِّ ثَمَنُهُ ثَلاثَةُ وَاللهِ عَلَيْكَ وَطَعَ فِي مِجَنِّ ثَمَنُهُ ثَلاثَةُ وَرَاهِمَ .

قلت: فيه البيان الواضح أن اليد قد تُقْطَعُ فيما تقطع دون عشرة دراهم، وليس أحد الحديثين بمخالف للآخر، لأن الأصل في النقد كان في زمن رسول الله عَلَيْكُ الدنانير، وعلى ذلك جرت العادة في كتبة وثائق البياعات، دراهم وزن سبعة، إذا كانت الأثمان دارهم، وكان صرف الدينار إذ ذاك اثني عشر درهما، فيَخص الربع من الدنانير ثلاثة دراهم، والحديثان متفقان ليس بينهما خلاف(1).

(1) عَلَّلَ الخطابي تقويم المجن بالدراهم في الحديث تعليلا جيدا في معالم السنن قال : وأما تقويم المجن بالدراهم فقد يحتمل أن يكون ذلك من أجل الشيء التافه قد جرت العادة بتقويمه بالدراهم ، وإنما تقوم الأشياء النفيسة بالدنانير ، فتكون هذه الدراهم الثلاتة التي هي ثمن المجن ، قد تبلغ قيمتها ربع دينار ، انظر معالم السنن 4 / 547



عن نافع ، عن ابن عمر ، أنَّ رَجُلاً لاَعَنَ امْرَأَتَهُ ، فِي زَمَانِ النَّبِي عَيِّلِيَّهِ فَانْتَقَلَ(١) مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ النبي عَيِّلِيَّهِ بَيْنَهُمَا وَٱلْحَقَ الوَلَدَ بِالمَرْأَةِ .

قوله : انتقل من ولدها ، يعني انتفى منه ، يقال : نقلت الرجل عن نسب كان يعتزى إليه ، أي نفيته ، ومنه قول المتلمس(2) :

أرى عصما في نصل بهثة دائما وينقلني عن آل زيد فبيسما

## باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جُرَيج ، عن ابن شهاب ، عن على بن حسين ، عن عمرو بن عثان ، عن أسامة بن زيد ، أن النبي عَلَيْكِ قال : «لاَ يَرِثُ المُسْلِمُ الكَافِرَ ، وَلاَ الكَافِرُ المُسْلِمَ» .

قلت : عموم هذا القول يمنع التوارث بين كل مسلم وكافر ، سواء كان الكافر على دين يقر عليه ، أو كان مرتدا يجب قتله ، وكذلك يأتي عمومه على كل مال كان له من تليد ملكه ، أو حديث كسبه بعدها .

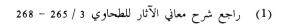
وقد ذهب بعض السلف إلى توريث المسلم من الكافر وقال : نَرِثُهُم ولا يَرثوننا ، كما ننكح نساءَهم (3) ولا ينكحون / نساءنا(4) ، وعموم الخبر يمنع

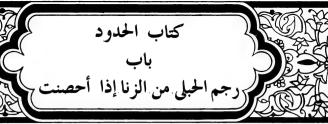
- (1) في الصحيح: وانتفى 8/8
- (2) هو الشاعر الجاهلي جرير بن عبد العزى ، وقيل : ابن عبد المسيح من بني ضبيعة من ربيعة ، مات سنة 50 قبل الهجرة - انظر الشعر والشعراء ص 52
  - (3) في تا: من نسائهم
  - (4) انظر فتح الباري 12 / 50



منه .

وذهب بعض الفقهاء إلى أن ما كسبه المرتد فهو لورثته ، وما كان من قديم ملكه فهو فيء(١).





﴿ قَالَ أَبُو عَبِدُ اللهُ : حَدَثْنَا عَبِدُ الْعَزِيزِ بِنَ عَبِدُ اللهِ قَالَ : حَدَثْنَا إبراهيم بن سَعْدٍ ، عن صَالِح ، عن ابن شهاب ، عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عُتْبَة بن مَسْعُود ، عن ابن عباس رضي الله عِنه قال : خطب عمر رضي الله عنه فقال في خطبته : ثم إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ قَائِلاً مِنْكُمْ يقول : وَاللهُ لَوْ مَاتُّ عُمَرُ بَايَعْتُ فُلاَناً فَلاَ يَغْتَرَّنَّ امْرُؤَّ أَنْ يَقُولَ : إِنَّمَا كَانِت بِيعة أَبِي بكر فَلْتَةً وَتَمَّتْ ، أَلاَ وَإِنَّهَا قَدْ كَانَتْ كَذَلِكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ وَقَى شَرَّهَا وَلَيْسَ فِيكُمْ (١) مَنْ تُقْطَعُ الأَعْنَاقُ إِلَيهِ مثلُ أَبِي بكر ، وذكر القصة إلى أن قال : فَتَشَهَّدَ خَطِيب الْأَنْصَارِ فَقَالَ : أَمَّا بَعْدُ فَنَحْنُ أَنْصَارُ الله وَكَتِيبَةُ الإسْلاَم وَأَنْتُمْ مَعشَر المُهَاجِرينَ رَهْطٌ وقد دَفَّتْ دَافَّةٌ مِنْ قَوْمِكُمْ فإذا هم يريدُون أنْ يَخْتَزِلُونَا مِنْ أَصْلِنَا وأَنْ يَحْصُنُونَا مِنَ الأَمْرِ ۚ ، فلما سُكَت أردٰتُ أَن أتكلم وكنت زَوَّرْت مَقَالَةً أَعْجَبَتْنِي أَرِيد أَن أَقَدَمها بين يَدَي أَبِي بكر وَكُنْتُ أَدَارِي منه بَعض الحَدِّ ، فلما أردتُ أن أتكلم قال أبو بكر : على رسْلِكَ فَكَرَهْتُ أَنْ أَغْضِبَه ، فتكلم أبو بكر فَكَانَ هُوَ أَحْلَمَ مِنِّي وَ أَوْقَرَ ، والله ما ترك من كلمة أعجَبْنيي في تزويري إلا قال في بَدِيهَتِهِ مِثْلُها أو أَفْضَلَ منها حتى سَكَتَ وساق الكلام إلى أن قال : فقال قائل الأنصار : أنا جُذَيْلُهَا المُحَكَّك وعُذَيْقُهَا المُرَجَّبُ مِنَّا أَمِيرٌ ومِنْكُم أَمِيرٌ يَا مَعْشَرَ قُرَيش<sub>ٍ</sub> فكثر اللَّغَطُ وارتفعت الأصوات حتى فَرقْتُ من الاحتلاف فقلت : ابْسُطُّ يَدَكَ يَا أَبَا بَكْرِ فَبَسَطَ يَدَه فَبَايَعْتُهُ وَبَايَعَهُ المُهَاجِرُونَ ثُمَّ بَايَعَتْهُ الأَنْصَارُ وذكر الحديث إلى أن قال : فَمَنْ بَايَعَ رَجُلاً مِنْ (2) غَيْرِ مشورة من المسلمين / فلا يُتَابَعُ هو ولا الذي بَايَعَهُ تَغِرَّةً أَن يُقْتَلا .

قوله : إنما كانت بيعة أبي بكر فلتة ، فإن معنى الفلتة الفجأة . وقوله : ليس فيكم من تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر ، يريد أن السابق

<sup>(1)</sup> في الصحيح: منكم 8 / 26

<sup>(2)</sup> في الصحيح: على 8 / 28

\*FEX

منكم لا يلحق شأوه في الفضل أحد ، لا يكون مثلا لأبي بكر لأنه قد أبد على كل سابق ، فلذلك مضت بيعته على حال فجأة ، ووقى الله شرها فلا يطمعن بعده أحد في مثل ذلك ولا يبايعن إلا عن مشورة واتفاق رأي . وقوله : تغرة أن يقتلا ، معناه حذرا من القتل ، وهو مصدر قولك : غررت بالرجل تغريرا وتغرة ، يريد أنه إذا فعل ذلك فقد غرر بنفسه وبصاحبه وعرضها للقتل ، وسئل سعد بن إبراهيم عن تفسير التغرة فقال : عقوبتهما أن لا يؤمَّر واحد منهما .

وقوله وأنتم معشر المهاجرين رهط وقد دفت دافة من قومكم ، يريد أنكم قوم طراة وغرباء أقبلتم من مكة إلينا ، والدافة : الرفقة يدفون في سيرهم ، والدفيف :السير ليس بالشديد ، والرهط : ما بين الثلاثة إلى العشرة ، أي أن عدد كم بالإضافة إلى الأنصار عدد قليل .

وقوله: يريدون أن يحضنونا من الأمر، أي يخرجونا من الأمر وأن يسْتَأْثِروا به عَلَيْنا، يقال: حضنت الرجل من الأمر: إذا قطعته دونه وعزلته عنه. وقوله: وكنت زورت مقالة، يعنى هيأتها وحسنتها.

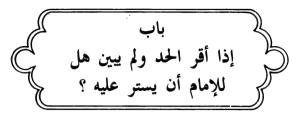
وقوله: أنا جذيلها المحكك، وعذيقها المرجب، فإن الجذيل: تصغير الجذل، وهو عود ينصب للإبل الجربي تحتك به من الجرب، فأراد أنه تستشفى الإبل بالاحتكاك(1) // بذلك العود، والعذيق: لتصغير العذق بفتح العين: النخلة وهي إذا كانت كريمة فمالت بنوا لها من جانبها المائل بناء رفيعا يعمدها لئلا تسقط، / فذلك الترجيب.

وقوله: منا أمير ومنكم أمير ، فإنما قال ذلك لأن أكثر العرب لم تكن تعرف الإمارة ، إنما كانت تعرف السيادة ، يكون لكل قبيلة سيد فلا تطبع إلا سيد قومها ، فجرى هذا القول منه على العادة المعهودة لهم في ذلك ، حين لم يعرف أن حكم الإسلام بخلافة ، فلما بلغه قول النبي عين : الخلافة في قريش(2) أمسك عن ذلك ، فأقبلت الجماعة إلى البيعة ، وبذلوا من أنفسهم الطاعة .

<sup>(1)</sup> في تا: من الاحتكاك

<sup>(2)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن عتبة بن عبد 4 / 185





قال أبو عبد الله: حدثنا عبد القدوس بن محمد قال: حدثني عمرو بن عاصم الكلابي قال: حدثنا همام بن يحيى قال: حدثنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس بن مالك قال: كنت عند النبي عليه فجاءه رجل فقال: يار سول الله إني أصبت حدا فأقمه على: ولم يسأله عنه قال: وحضرت الصلاة فصلى مع النبي عليه فلما قضى الصلاة قام إليه الرجل فقال: يارسول الله إني أصبت حدا فأقم في كتاب الله قال: «إن الله قد غفر لك ذنبك أو قال حدك»(١).

قلت: فيه من العلم أنه لا يكشف عن الحدود ، وأنها تدرأ ما وجد السبيل إليه ، وهذا الرجل لم يفصح بأمر يلزم به في الحكم إقامة الحد عليه ، إنما قال : إني أصبت حدا ، ولعله أصاب بعض صغائر الذنوب ، أو نوعا من اللمم الذي لا يجب في مثله الحد فظن أنه حد ، فلم يكشفه عنه رسول الله عَيِّلَةً كما قال في حديث آخر : «لَعَلَّكَ قَبَّلْتَ أَوْ بَاشَرْتَ»(2) ورأى التعرض منه لإقامة الحد عليه توبة منه ، وقد صلى معه فقال : «أليس قد صليت معنا» فقال : نعم ، فقال : «فإن الله قد غفر لك ذنبك أو حدك» ، وهو تأويل قوله عز وجل : إن آلمَ مَناتُ الله قد غفر لك ذنبك أو حدك» ، وهو تأويل قوله عز وجل : إن آلمَ مَناتُ الله قد غفر له ذنبه ، ولو كان أفصح ذلك بأن (4) يعلمه الله / بوحي منه أنه قد غفر له ذنبه ، ولو كان أفصح له بأمر يوجب حدا ، لأقامه عليه ولم يعف عنه [والله أعلم] .

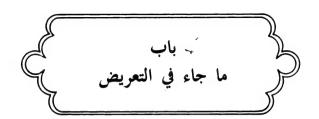
<sup>(1)</sup> هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث هنا عند الخطابي بثلاثة أحاديث 8/23

<sup>(2)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن ابن عباس - كتاب الحدود - باب هل يقول الإمام للمقر: هل لمست أو غمزت

<sup>(3)</sup> سورة هود - الآية : 114

<sup>(4)</sup> في تا: مما



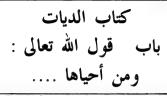


قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله عَيْسِهُ جاءه أعرابي فقال : يَا رَسُولَ الله إِنَّ امْرَأْتِي وَلَدَتْ غُلاَمًا أَسُودَ ، فَقَالَ : «هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلِ ؟ قَالَ : نَعَمْ قال : «مَا أَلُوانُهَا ؟» قال : حُمْرٌ ، قال : «فمنها أَوْرَقُ(١) ؟» قال : نعم ، قال : «فأنى كان ذلك ؟» قال : أراه عرق نزعه قال : «فَلَعَلَّ إِبْنَكَ هَذَا نَزَعَهُ عِرْقٌ» .

في هذا الحديث من العلم ، أن التعريض بالقذف لا يوجب حدا . وفيه إثبات الشبه والقياس به ، وإنما سأله عن ألوان الإبل وهي حيوان تجري طباع بعضها على مشاكلة بعض في اللون والخلقة ، ثم قد يندر منها الشيء لعلة أو عارض سبب ، فردَّ إليها أمر الآدَمِيِّنَ فيما يظهر فيهم من اختلاف الخلق والألوان ، من أجل بوادر الطباع ، ونوازع العروق ، وهذا أصل في قياس الشبه .

وفيه الزجر عن تحقيق ظن السوء ، وفيه تقديم حكم الفراش على اعتبار الشبه .

(1) الأورق: الذي لونه كلون الرماد



قال أبو عبد // الله : حدثنا عبد الرحمن بن المبارك قال : حدثنا حماد بن زيد قال : حدثنا أيوب ، ويونس ، عن الحسن ، عن الأحنف بن قيس قال : ذهبت لأنصر هذا الرجل فلقيني أبو بكرة قال : أين تريد ؟ قلت : أنصر هذا الرجل ، قال : ارجع فإني سمعت رسول الله عَيْنِية يقول : «إِذَا النَّقَى المُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالمَقْتُولُ في النَّارِ» قلت : يارسول الله ، هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : «إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبهِ» .

قوله: «القاتل والمقتول في النار» ، هذا إنما يكون كذلك إذا لم يكونا يتقاتلان على تأويل ، إنما يتقاتلان على عداوة بينهما ، أو عصبية ، أو طلب دنيا أو نحوها من / الأمور ، فأما من قاتل أهل البغي على الصفة التي يجب قتالهم عليها ، فقتل أو دفع عن نفسه وحرمه فقتل ، فإنه لا يدخل في هذا الوعيد ، لأنه مأمور بالقتال للذب عن نفسه غير قاصد به قتل صاحبه ، ألا تراه يقول : إنه كان حريصا على قتل صاحبه ، ومن قاتل باغيا أو قاطع طريق من المسلمين فإنه لا يحرص على قتله ، وإنما يدفعه عن نفسه ، فإذا انتهى صاحبه كف عنه و لم يتبعه ، فبان أن الحديث لم يرد في أهل هذه الصفة ، فأما من خالف هذا النعت فهو الذي يدخل في الحديث الذي ذكرناه ، ويؤكد ذلك حديث ابن عباس .

باب من طلب دم امریء بغیر حق

قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب ، عن عبد الله بن أبي حسين قال : حدثنا نافع بن جبير ، عن ابن عباس ، أن النبي عراية

FEX

قال : «أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى الله ثَلاَثَةٌ : مُلْحِدٌ فِي الحَرَمِ ، وَمُبْتَغِ فِي الْاسْلاَم سُنَّةَ الجَاهِلِيَّةِ ، وَمُطَّلِبٌ دَم امْرىءِ بَغَيْر حَقٍّ لِيُهْرِيقَ دَمَهُ» .

باب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات

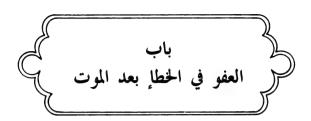
قال أبو عبد الله : حدثنا عمرو بن على قال : حدثنا يحيى قال : حدثنا سفيان قال : حدثنا موسى بن أبي عائشة ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن عائشة : لددنا(١) النبي عَلَيْكُ في مرضه فقال : «لا تلدُّوني» فقلنا كراهية المريض للدواء ، فلما أفاق قال : «لا يَنْقَى أَحَدٌ مِنكُمْ إلا لُدَّ غَيْرِ العَبَّاسِ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ» .

قلت : فيه حجة لمن رأى في اللطمة والسوط ونحوهما من الضرب والايلام ، القصاص على وجه التحري ، وإن لم يوقف على حده ، لأن اللدود يتعذر ضبطه وتقديره على حد لا يتجاوز .

وفيه دليل على أن االشركاء في الجناية يقتص من كل واحد منهم ، إذا كانت أفعالهم لا تتميز ، كَالنَّفَرِ يشتركون في قتل نفس واحدة ، أو قطع يد رجل ، أو ما أشبه ذلك مما لا يتميز فيه الفعل ولا يتجزأ ، وليس كذلك الجناية في أخذ المال ، لأنها قد تتبعض / وتتجزأ ، فلو أن جماعة اشتركوا في سرقة ربع دينار لم يقطعوا ما لم يبلغ المال المسروق ما يخص كل واحد منهم ربع دينار ، فلوا شتركوا في قتل نفس واحدة كانوا مقتولين بها .

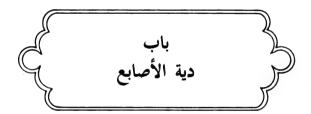
<sup>(1)</sup> لددنا : أي جعلنا في أحد شِقَّيْ فمه بغير اختياره دواء





قال أبو عبد الله : حدثني محمد بن حرب قال : حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا الواسطي ، عن هشام ، عن عروة ، عن عائشة قالت : صَرَحَ إِبْلِيسُ يَوْمَ أُحُدٍ فِي الناس : يا عباد الله أُخْرَاكُمْ فرجعت أولاهم على أخراهم فاجتلدت وأخراهم حتى قتلوا اليمان فقال حديفة : أبي أبي فقتلوه فقال حديفة : غفر الله لكم .

فيه من الفقه // أن المسلم إذا قتل صاحبه خطأ غير قاصد لقتله فإنه لا شيء عليه ، وكذلك القوم يزد حمون في بعض الطرق ، أو في يوم جمعة ، أو في طواف البيت ونحوها من المواطن ، فيصيب بعضهم ضغط فيهلك ، فإنه لا يؤخذ منهم أحد بدمه ، إلا أن يعلم أن بعضهم قد فعل ذلك قصدا إلى إهلاكه ، فإنه مأخوذ بما جناه .



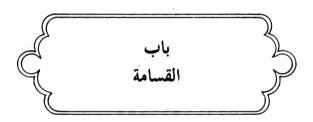
قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ، عن النبي عَلِيلِهِ قال : «هذه وهذه سواء» يعني الخنصر والإبهام .

قلت: هذا أصل في كل شيء من الجنايات لا يضبط، فيعلم قدره ويوقف على كميته، فإنه إذا كان كذلك و لم يمكن اعتباره من طريق المعنى، كان الحكم فيه معتبرا من طريق الإسم، كالأصابع والأسنان ونحوها من الأعضاء والجوارح ذوات العدد في بَدَنِ الإنسان، وكانت دياتها متساوية وإن اختلف

FEX

جمالها ، ومنافعها ، ومبلغ أفعالها ، فيما أرصدت له من الأمور ، ومعلوم أن للإبهام من القوة والمنفعة ما ليس للخنصر ، ثم جعلت ديتهما سواء على المعنى الذي قلناه .

وكذلك الأمر / في المواضح قليلها وكثيرها سواء ، وقد تأخذ من الرأس والوجه مساحة أكثر وأقل ، وكذلك الأمر [في الجنين وَدِيَّتِهِ ذكره وأنثاه سواء ، والعلة في جميع ذلك أنه لا يضبط ولا يحاط به إحاطة حصر ، ولا يوقف عليه وعلى دقائق معانيه ، فحمل الأمر في ذلك على جملة الإسم ، والله أعلم بالمصالح ، وأحصى للمبالغ في كل معلوم ، آحَاكَ بِكُلِّ مُنْتَهِ كَالَ مِنْ فَي كُلُ معلوم ، آحَاكَ بِكُلِّ مُنْتَهِ كَالَ مَا وَاللهُ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى مَا الله عَلَى الله ع



قال أبو عبد الله: حدثنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا أبو بشر إسماعيل بن إبراهيم الأسدي قال: حدثنا الحجاج بن أبي عثمان قال: حدثني أبو رجاء من آل أبي قلابة قال: حدثني أبو قلابة في قصة القسامة (3) ، أن رسول الله عَيِّلِيَّةٍ قال: يعني لأهل القتيل «بِمَنْ تَطُنُّونَ أَوْ مَنْ تَرَوْنَ قَتَلَهُ ؟» قالوا: نرى أن اليهود قتلته ، فأرسل إلى اليهود فدعاهم فقال: «آنتم قتلتم هذا ؟» قالوا: لا ، قال: «أترضون نَفَلَ خمسين من اليهود ما قتلوه ؟» فقالوا: ها يبالون أن يقتلونا أجمعين ثم ينتقلون ، قال: «أفتستحقون الدية بأيمان خمسين منكم ؟» قالوا: ما كنا لنحلف ، فَودَّاهُ من عنده .

معنى النفل: اليمين.

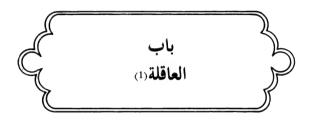
- سورة الطلاق الآية: 12
  - (2) سورة الجن الآية : 28
- (3) القسامة : من أقسم : حلف ، وأصله من القسامة وهي الأيمان تقسم على الأولياء في الدم مختار الصحاح ص 422





وقوله: «ينفلون» معناه يحلفون ، وأصله من قولك: نفلت الرجل عن نسبه أي نفيته منه .

وقوله: «فتستحقون الدية بأيمان خمسين منكم» يدل على أن القسامة لا يستحق بها الدم ، إنما توجب الدية لا غير .



قال أبو عبد الله : حدثنا صدقة بن الفضل قال : حدثنا ابن عيينة قال : حدثنا مطرف قال : سمعت الشعبي قال : سمعت أبا جحيفة قال : سألت عليا هل عندكم شيء مما(2) ليس في القرآن ؟ قال مرة : منها مما ليس عند الناس ، فقال : والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا إلا ما في القرآن إلا فهما يُعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة ، قلت وما في الصحيفة ؟ قال : العقل ، // وفكاك الأسير ، وأن لا يقتل / مسلم بكافر .

قوله: إلا فهما يعطى رجل في كتابه ، يعني ما يفهم من فحوى كلامه ، ويستدرك من باطن معانيه التي هي غير الظاهر من نصه ، والمتلقي من لفظه ، ويدخل في ذلك جميع وجوه القياس والاستنباط ، التي يتوصل إليها من طريق الفهم والتفهم .

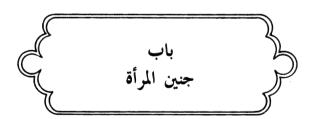
وقوله: العقل وفكاك الأسير، فإنه أراد بالعقل ما يتحمله العاقلة من دية القتيل خطأ، وذلك أن ظاهره يخالف الكتاب وهو قوله: وَلاَ فَرْرُوَارْرَكُوْ وَوْرْرَاكُوْ وَوَالْمُورُورُ وَالْمُرَاكُونُ وَقَصَد فيه السنة أريد به المعونة، وقصد فيه المصلحة، ولو أخذ قاتل الخطإ بالدية، لأوشك أن يأتي ذلك على جميع

- العاقلة : من عَقَل القتيل : إذا أعطى ديته ، وعقل له دم فلان : إذا ترك القود للدية ، وعقل عن فلان : غرم عنه جنايته ، وفي الحديث : «لا تعقل العاقلة عمداً ولا عبداً» مختار الصحاح ص 352
  - (2) في الصحيح: ما 8 / 45
  - (3) سورة فاطر الآية: 18

FEX

ماله ، فيحتاج ويفتقر ، وذلك لأن تتابع الخطأ منه غير مأمون ، والخطأ في حكم الدين عنه موضوع ، ولو ترك الدم فلم يعوض عنه أولياء القتيل لصار هدراً ، والدم لا يذهب باطلا ، فقيل لعصبة القاتل ترافدوا وتعاونوا فأدوا عنه الدية ، ولم يكلفوا منه إلا الشيء اليسير الذي لا يجحف بهم ، وهو قدر نصف دينار أو ربع دينار ، على حسب الوسع والجدة(١) ، وقد حقن الدم وكان فيه إصلاح ذات البين ، ثم إن العصبة الذين هم العاقلة يرثون صاحبهم الذي يؤدون عنه مرة المال كله إذا لم يكن أصحاب سهام ، والفاضل عنهم منه إذا كانوا ، وهذه الأمور كلها خارجة على معاني الحكمة وسبل المصلحة والحمد الله .

وأما فكاك الأسير ، فإنه نوع من المعونة ، وباب من حقوق المعرفة ، زائد على الحقوق الواجبة في الأموال من الصدقات المفروضة ، فألحق بالعقل لأن سبيلها واحد في إنقاذ النفس التي قد أشرفت على الهلكة وتخليصها منها . وقوله : وأن [لا يقتل](2) مؤمن / بكافر ، فإنما أدخله في جملة ما استثناه عن ظاهر القرآن ، لأن عموم الكتاب يوجب القود على كل من قتل نفسا مسلمة أو كافرة ، وهو حق الظاهر من قوله : النّهْسَ بِالنّهْسِ (3) فخصت السنة نفس المسلم إذا قتل الكافر بأنها غير مقتولة به ، فلأجل ذلك اشترط خروج هذه الحلال من الكتاب ، أي من نصه وظاهره ، وإن كانت على وفاق حكمه ومعناه .



قال أبو عبد الله : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا وهيب قال : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن المغيرة بن شعبة ، عن عمر رضي الله عنه ،

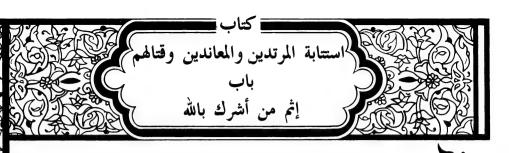
- (1) راجع كتاب الأم الشافعي 6 / 102
- (2) من تا وهو ما في الصحيح 8 / 45 ، خلافا للأصل: ففيه لا يؤخذ
  - (3) سورة المائدة الآية : 45



أنه استشارهم في إملاص المرأة فقال المغيرة : قضى النبي عَلِيْكُم بالغرة عبد أو أمة (١) ، فشهد محمد بن سلمة أنه شهد النبي عَلِيْنَهُ قضى به .

إملاص المرأة : إسقاطها الولد ، وأصل الإملاص : الإزلاق ، وكل شيء يزلق من الكف فهو ملص ، يقال : ملص الشيء من يدي ملصا . والغرة : النسمة من الرقيق ذكراً كان أو أنثى .

(1) زاد في الصحيح قال: ائت من يشهد معك 8 / 45



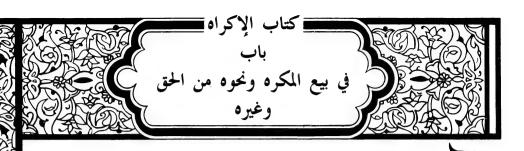
قال أبو عبد الله : حدثنا خَلاَّدُ بن يحيى قال : حدثنا سُفيان ، عن منصور ، والأعمش ، عن أبي وائل ، عن ابن مسعود قال : قال رَجُلّ : يَا رَسُولَ الله ، أَنُوَاخَذُ بِمَا عَمِلْنَا فِي الجَاهِلِيَّةِ قال : «مَنْ أَحْسَنَ فِي الْإَسْلام لَمْ يُوَاخَذُ بِمَا عَمِلَ فِي الجَاهِلِيَّةِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فِي الْإِسْلاَم أَخِذَ بِالْأُوّل وَالآخِر» .

قلت: ظاهر هذا الحكم خلاف ما أجمعت عليه الأمة من [أن](١) الإسلام يُجُبُّ مَاقَبْلَهُ(٤) ، قال // الله تعالى هُلْ لِلخِيرَكَ عَرَوْ الْرِبْسَنَهُ وَابْخِعَوْ لَهُم مَّا فَحُوْمَ الْمُوبِينَ مَاقَبْلَهُ (٤) ووجه هذا الحديث وتأويله أنه إذا أسلم مرة لم يؤاخذ بما كان سلف من كفره ، ولم يعاقب عليه ، وإن أساء في الإسلام غاية الإساءة ، وركب أشد ما يكون من المعاصي ما دام ثابتا على إسلامه ، وإنما يؤخذ بما جناه في الاسلام من المعصية ، ويُعير بما كان منه في الكفر ويبكث به ، كأنه يقال له : أليس قد فعلت كيت / وكيت وأنت كافر ، فهلا منعك إسلامك من معاودة مثله إذ أسلمت ؟ ثم يعاقب على قدر ما يستحقه من المعصية التي اكتسبها في الإسلام ، ولا يجوز أن يعاقب عقوبة الكفار ، لأن المسلم لا يخلد في النار ، والكافر مخلد فيها أبدا .

<sup>(1)</sup> من تا: ساقط من الأصل

<sup>(2)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن حالد بن الوليد 4/ 199 وعن عمرو بن العاص 4/ 204 و 205

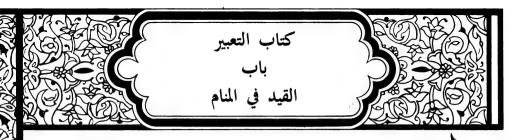
<sup>(3)</sup> سورة الأنفال - الآية: 38



قال أبو عبد الله : حدثنا عَبْدُ العَزِيزِ بنُ عَبْدِ الله قال : حدثني اللَّيثُ ، عَنْ سَعِيدٍ المَقْبُرِي ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : بينا نحن في المسجد إذ خرج إلينا(1) رسول الله عَلَيْ فقال : انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ اللهُ عَلَيْ فقال : انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ اللهُ عَلَيْ فقال : «يَامَعْشَرَ يَهُودَ أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا» حتى جئنا بيت المدراس(3) فقال(4) : «يَامَعْشَرَ يَهُودَ أَسْلِمُوا تَسْلَمُوا اللهُ فقال : «اعْلَمُوا أَنْمَا (5) الأرض الله فقال ا : «اعْلَمُوا أَنَّمَا فَايَبِعْهُ وَإِلاً وَرَسُولِه وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُجْلِيَكُمْ ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِمَالِهِ شَيْئاً فَلْيَبِعْهُ وَإِلاً فَاعْلَمُوا أَنَّمَا (6) الأرض الله وَرَسُولِه (7) .

استدل أبو عبد الله به في جواز بيع الكره ، وهذا ببيع المضطر أشبه ، وإنما المكره على البيع هو الذي يحمل على بيع الشيء شاء أم أبى ، واليهود لو لم يبيعوا أراضيهم ولم يحملوا عليه ، وإنما شحوا على أموالهم فاختاروا بيعها فصاروا كأنهم اضطروا إلى بيعها ، كمن رهقه دين واضطر إلى بيع ماله ، فيكون ذلك جائزا ، ولو أكره عليه لم يجز (8) .

- (1) في الصحيح: علينا 8 / 57
- (2) في الصحيح: فخرجنا معه.
- (3) مدراس اليهود : كنيستهم والجِمع مداريس ، وهو موضع قراءة التوراة
  - (4) في الصحيح: فقام النبي عَلَيْكُمْ فناداهم
    - (5) في الصحيح: أن
    - (6) في الصحيح: أن
    - (7) في الصحيح : ورسوله
- (8) عقب عليه الكرماني بقوله: بأن ذلك ممنوع ، إذ لو كان الالزام من جهة الشارع لجاز الكرماني 24 / 64



قال : سمعت عَوْفاً قال : حدثنا عبد الله بن الصَّبَاح (١) قال : حدثنا مُعْتَمِر قال : سمعت عَوْفاً قال : حدثنا محمد بن سِيرين ، أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله عَيَّلِيَّهِ : ﴿إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكَدْ تَكُذِبُ رُوْيَا المُوْمِن ، وَرُوْيَا المُوْمِن ، وَرُوْيَا المُوْمِن ، وَرُوْيَا المُوْمِن بُخْرَة مِنَ سِتَّة وأَرْبَعِينَ جُزْءاً مِنَ النَّبُوة وَمَا كَانَ مِنَ النَّبُوة فَإِنَّهُ لاَيكُذبُ ﴾ قال محمد : وأنا أقول هذه ، قال : وكان يقال : الرؤيا ثلاث : حديث النَّفْس ، وتَخْويفُ الشَّيْطَانِ ، وَبُشْرَى مِنَ الله ، فمن رأى شيئا يَكْرَهُه فلا يقصه على أَحَد ، وَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ قال : وكان فمن رأى شيئا يَكْرَهُه فلا يقصه على أَحَد ، وَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ قال : وكان الله ي النَّوم ، وكان يعجبهم القَيْدَ [ويقال القيد](2) ثبات في الدين .

ورواه قتادة ، ويونس ، وهشام ، وأبو هلال ، عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيِّلِيَّةٍ ، وأدرجه بعضُهم كُلَّه في الحديث ، وحديث عوف أَبَيْنَ ، وقال يونس : لاَ أَحْسِبُه إلا عن النبي عَيِّلِيَّةٍ في القَيْدِ .

قوله: «إذا اقترب الزمان» فيه قولان:

أحدهما: أن يكون معناه تقارب زمان الليل والنهار وقت استوائهما أيام الربيع ، وذلك وقت اعتدال الطبائع الأربع غالبا ، وكذلك هو في الخريف ، والمعبرون يقولون : أصدق الرؤيا ما كان وقت اعتدال الليل والنهار [وإدراك الثار](3) وينعها .

والوجه الآخر: أن اقتراب الزمان انتهاء أمده إذا دنا قيام الساعة . وأما قوله : «رؤيا // المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوءة» فقد كان بعض أهل العلم يقول في تأويله قولا لا يكاد يتحقق من طريق البرهان ، قال : وذلك أن رسول الله عَيْسَةٍ قد بقى منذ أول ما بدىء بالوحى إلى

- (1) من الصحيح 8 / 77 ، خلافا للأصل وتا ففيهما: الصباح
  - (2) في تا وهو ما في الصحيح 8 / 77 ، ساقط من الأصل
    - (3) من تا، ساقط من الأصل

FEX

أن توفي ثلاثا وعشرين سنة ، أقام منها بمكة ثلاث عشرة سنة ، وبالمدينة عشر سنين ، وكان يوحى إليه في منامه في أول الأمر بمكة ستة أشهر وهي نصف سنة ، فصارت هذه المدة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء مدة زمان النبوة .

قلت : وهذا وإن كان وجها قد تحتمله قسمة الحساب والعدد ، فإن أول ما يجب فيه أن يثبت ما قاله من ذلك خبراً ورواية ، ولم نسمع فيه خبراً ، ولا ذكر قائل هذه المقالة فيما بلغني عنه في ذلك أثرا ، فهو كأنه ظن وحسبان ، والظن لا يغني من الحق شيئا . ولئن كانت هذه المدة محسوبة من أجزاء النبوة على ما ذهب إليه من هذه القسمة ، لقد كان يجب أن يلحق بها سائر الأوقات التي كان يوحي [إليه] (1) في منامه في تضاعيف / أيام حياته ، وأن تلتقط فتلفق و تزاد في أصل الحساب ، وإذا صرنا إلى هذه القضية بطلت هذه القسمة ، وسقط هذا الحساب من أصله ، وقد ثبت عن رسول الله علية في عدة أحاديث من روايات كثيرة ، أنه يرى الرؤيا المختلفة في أمور الشريعة ومهمات أسباب الدين ، فيقصها على أصحابه ، وكان يقول لهم إذا أصبح : «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُوْيًا ؟»(2) فيقصونها عليه ، وقال لهم : «أربتُ لَيْلَةَ القَدْرِ فَحَرَجْتُ لُأُخْبِرَكُمْ بِهَا فَتَلاَحَى رَجُلاَنِ فِي المَسْجِلِ فَأَنْسِيتُهَا ، فَاطْلُبُوهَا فِي الوِتْرِ مِنَ العَشْرِ الأوَاخِرِ مِنَ الشَّهْرِ»(3) ، وقال فم : يَوْمَ أُحُد : «رَأَيْتُ فِي سَيْفِي ثُلْمَةً وَكَانَي مُرْدِفٌ كَبْشاً» ، فتأول ثلمة يَوْمَ أُحُد : «رَأَيْتُ فِي سَيْفِي ثُلْمَةً وَكَانًى مُرْدِفٌ كَبْشاً» ، فتأول ثلمة السيف أنَّه يُصَابُ فِي أصحابه ، وأنه يُقْتَلُ كَبْشُ القَوْمِ (٤)، فكان أبي بن السيف أنَّه يُصَابُ فِي أصحابه ، وأنه يُقْتَلُ كَبْشُ القَوْمِ (٤)، فكان أبي بن السيف أنَّه يُصَابُ فِي أصحابه ، وأنه يُقْتَلُ كَبْشُ القَوْمِ (٤)، فكان أبي بن

وقال : «رأيت كأني أنزع على قَلِيبِ بدلو بكرة ، فجاء أبو بكر فأخذ مني فنزع نزعا ضعيفا والله يغفر له ، ثم جاء عمر فاستحالت في يده غَرْباً ، فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِياً يَفْرِي فَرِيَّهُ» (٥).

<sup>(1)</sup> من تا ، ساقط من الأصل

<sup>2)</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن سمرة بن جندب – كتاب الرؤيا – باب رؤيا النبي عُلِيَّةٍ – الحديث رقم 2275 – 4/ 1781

<sup>(3)</sup> أُخْرِج الحديث الإمام البخاري في صحيحه عن عبادة بن الصامت - كتاب الإيمان - باب خوف المؤمن من أن يجبط عمله وهو لا يشعر .

<sup>(4)</sup> رواه الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس 1 / 271

<sup>(5)</sup> أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن ابن عمر − كتاب فضائل الصحابة − باب مناقب ◄



فكان ذلك متأولا على خلافتهما .

وقال حين سحر: «رأيت رجلين أتياني فقعد أحدهما عند رأسي ، وقعد الآخر على رجلي فقال أحدهما لصاحبه: ما بال الرجل ؟ قال: مَطْبُوبٌ قال: وَمَن طبه ؟ قال: لبيد بن الأعصم ، قال فباذا ؟ قال: فِي مُشْطٍ وَمُشَاقَةً وَجُفٌ طلعة فِي بِثْرِ ذَرْوَانَ ، فَجَاءَهَا رَسُول الله عَيْلِيّهِ فَاسْتَخْرَجَهَا فِي أَشْياءَ كَثِيرة العَددِ»(١) ، وكان بعض أمور الشريعة عن رؤيا أريها بعض أصحابه ، كرؤيا عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن زيد ، الأذان في منامهما(2) ، وكان ذلك بمنزلة الوحي إلى رسول الله عَيْلِيّة ، ولذلك صار شريعة مَوديناً .

ومنها رؤيا رسول الله عَلَيْكُ أشياء ذات عدد ذكرها في الحديث، وهذه بعد الهجرة، وأعلى من هذه كلها ما نطق به / الكتاب من رؤيا الفتح، في قوله لفك من هذا وما موله النح المنافعة من هذا الباب على ضعف هذا التأويل، ونقول: إن هذا الخبر صحيح، وجملة ما فيه حق، وليس كل // ما يخفى علينا علته لا تلزمنا حجته، وقد نرى أعداد ركعات الصلوات، وأيام الصيام، وَرَمْي الجمار، محصوراً في حساب معلوم، وليس يمكننا من عملها إلى أمر يوجب حصرها تحت هذه الأعداد دون ما هو أكثر منها أو أقل، فلم يكن ذهابنا عن معرفة ذلك قادِحاً في موجب الاعتقاد منا في اللازم من أمرها.

وهذا كَقُوله عَيْكَ فِي حديث آخر : «إنَّ الهَدّي الصَّالِح وَالسَّمْتَ الصَّالِحَ

. عمر بن الخطاب

<sup>(1)</sup> أخرج الإمام البخاري هذا الحديث في مواضع متفرقة :

في كتاب بدء الحلق ، باب صفة إبليس وجنوده ، عن عائشة .

<sup>–</sup> وفي كتاب الطب ، باب هل يستخرج السحر .

<sup>-</sup> وفي كتاب الأدب ، باب قول الله تعالى : «إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربي»

<sup>(2)</sup> رواه أبو داود في سننه - كتاب الأذان - باب كيف الأذان

<sup>(3)</sup> سورة الفتح – الآية : 27

<sup>(4)</sup> سورة الإسراء - الآية : 60

\*EX

جُزْةٌ مِنْ خَمْسَةَ عَشَرَ جُزْءاً مِنَ النَّبُوَّةِ»(١) وتفصيل هذا العدد ، وحصر النبوّة به متعذر لا يمكن الوقوف عليه ، وإنما فيه أن هاتين الخصلتين من هدي الأنبياء وشمائلهم ، ومن جملة شيمهم وأخلاقهم ، فكذلك الأمر في الرؤيا أنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوّة ، ومعنى الحديث تحقيق أمر الرؤيا ، وأنها كان جزءاً من أجزاء العلم وأنها كان يأتيهم ، والأنباء التي كان ينزل بها الوحي عليهم [والله أعلم] .

باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح

قال أبو عبد الله : حدثنا مُؤَمَّلُ بنُ هشام قال : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم قال : حدثنا عَوْفٌ قال : حدثنا سَمُرةً بنُ جُنْدُبٍ قال : حدثنا سَمُرةً بنُ جُنْدُبٍ قال : كان رسول الله عَيَّلِيَّ يقول لأصحابه : «هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ من رؤيا ؟» قال : فَيَقُصُّ عليه من شاء الله أن يقص وأنه قال لنا ذَاتَ غداة : «إِنَّهُ أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ وَإِنَّهُمَا ابْتَعَثَانِي ، وَإِنَّهُمَا قَالاً لِي : انْطَلِقْ ، وَإِنِّي (إِنَّهُ أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتِيَانِ وَإِنَّهُمَا ابْتَعَثَانِي ، وَإِنَّهُمَا قَالاً لِي : انْطَلِقْ ، وَإِنَّهُ عليه انْطَلِقْتُ مَعَهُمَا وإِنَّا أَتَيْنَا عَلَى رَجُل مُضْطَجِع وإذا آخرُ قائِمٌ عليه بصَحْرَةٍ ، وإذا هُو يَهْوِي بالصخرة لِرَّأْسِهِ فَيَثْلُغُ رَأْسَهُ فَيَتَهَدْهَدُ هَذَا الْحَجَرُ (2) هَاهُنَا فَيَتَبَعُ الحَجَر فيأخذه فلا يرجع إليه حتى يَصِعَّ رَأْسُهُ كَمَا كَانَ ، ثم يعود عليه فيفعل به مثلَ ما فعل المرة الأولى ، قال : قلت لهما : كَانَ ، ثم يعود عليه فيفعل به مثلَ ما فعل المرة الأولى ، قال : قلت لهما : كَانَ ، ثم يعود عليه فيفعل به مثلَ ما فعل المرة الأولى ، قال فانطلقنا فَأَتَيْنَا على رجل مُسْتَلْق لِقَفَاه وَإِذَا آخَرُ قَامَ عليه بِكُلُوبٍ مِنْ حَدِيدٍ ، وإذَا هو يأتِي أَحَدَ شِقَيْ وجْهِهِ فَيُشَرِّشِرُ شِدْقَهُ إلى قفاه ، وَمَنْخِرَهُ إلى قفاه ، ومَنْخِرَهُ إلى قفاه ، ومَنْ غَدِيدٍ ، وإذَا هو يأتي أَلَى قفاه ، وربما قال أبو رجاء : فَيَشُقُ قال : ثم يَتَحَوَّلُ إلى الجانب الآخر والى قفاه ، وربما قال أبو رجاء : فَيَشُقُ قال : ثم يَتَحَوَّلُ إلى الجانب الآخر

<sup>(1)</sup> رواه أبو داود في سننه عن ابن عباس – كتاب الأدب – باب في الوقار – الحديث رقم 4776 – 4 / 247

<sup>(2)</sup> في الصحيح: يتهدهد الحجر هاهنا 8 / 84



فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الأول ، فما يَفْرُغُ من ذلك الجانب حتى يَصِحَّ ذلك الجانب كما كان ، ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرة الأولى ، قال: قلت: سبحان الله ما هذان ؟ قال: قالا(١) انطلق(2) فانطلقنا فأتيْنا على مِثْلِ. التَّتُورِ قال : فَأَحْسِبُ أَنه كان يقول : فإذا فيه لَغَطُّ وأَصْوَاتُ قَالَ : [فاطلعنا فيه](3) فاذا فيه رجال ونساء عُرَاةٌ ، وإذا هو(4) يأتيهم لَهَبُّ من أَسْفَلَ منهم ، فإذا أتاهم ذلك اللهب ضَوْضَوا ، قال : قلت لهم (٥) : ما هؤلاء ؟ قالا لي : انطلق (٥) قال : فانطلقنا فأتيُّنا على نهر حَسِبْت أنه كان يقول أَحْمَرَ مثل الدم ، فإذا في النهر رَجُلٌ سَابِحٌ يَسْبَحُ ، وإذا على شَطِّ النَّهْرِ رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة ، وإذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ، ثم يأتي ذلك الذي قد جمع عنده الحجارة فيفْغَرُ لَهُ فَاهُ فَيُلْقِمُهُ حَجَراً ، فينطلق فيسبح رن ثم يرجع إليه ، كلما رجع إليه فغر له فاه فألقمه حجرا قال قلت لهما: ما هذان ؟ قال قالا: انطلق انطلق قال : فانطلقنا فأتَيْنَا على رجل كريه المرآة كَأَكْرُهِ ما أنت رَاء رجلا مَوْآةً قال : وإذا عنده نَارٌ لَهُ / يَحُشُّهَا ويسعى حولها قال قلت لهما : // ما هذا ؟ قال : قالا لى : انطلق انطلق ، فانطلقنا فأتينا على رَوْضَةِ مُعْتَمَّة فيها من كل نَوْرِ الربيع وإذا بين ظَهْرَي الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا في السماء ، وإذا حول الرجل مِنْ أَكْثَر ولْدَانٍ رَأَيْتُهم قط ، قلت لهما : ما هؤلاء ؟ قال : قالا لي : انطلق انطلق ، قال : فانطلقنا فانتهينا إلى رَوْضَةٍ عظيمة لم أَرَ رَوْضَةً قَطُّ أَعْظَمَ مِنْهَا وَلاَ أَحْسَنَ قال قالاً

لي : ارْقَ فِيهَا ، قال : فَارْتَقَيْنَا فِيهَا فَانْتَهَيْنَا إِلَى مدينة مبنية بِلَبِن ذَهَبٍ وَلَبِنِ فِضَة ، فأتينا باب المدينة فَاسْتَفْتَحْنَا فَفُتِحَ لَنَا فدخلناها فَتَلَقَّانَا فيها رَجَالَ شَطْرٌ مِنْ خَلْقِهِمْ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَاءٍ وشطر كَأَقْبُح ِ مَا أَنْتَ رَاءٍ وَشَطْر كَأَقْبُح ِ مَا أَنْتَ رَاءٍ وَشَطْر كَأَقْبُح ِ مَا أَنْتَ رَاءٍ قَالَ : قالاً لهم : اذهبوا فَقَعُوا فِي ذلك النهر قال : فإذا نهر مُعْتَرض يَجْري

(1) في الصحيح: قالا لي 8 / 85

(2) في الصحيح: انطلق انطلق

(3) من الصحيح ، خلافا للأصل وتا ففيهما : انطلقنا

(4) في الصحيح : هم

(5) في الصحيح: لهما

(6) في الصحيح: انطلق انطلق

(7) في الصحيح: يسبح

FEX

كَأُنَّ مَاءَهُ المَحْضُ في البياض ، فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السُّوء عنهم ، فصاروا في أَحْسَن صورة قال : قالا لي : هَذِهِ جَنَّةُ عَدْنٍ وَهَذَاكَ مَنْزِلُكَ قال : فَسَمَا بَصَرِي صُعُداً فَإِذَا قَصْرٌ مِثْلُ الرَّبَابَة البيضاء قال : قالا لي : هذاك منزلك قال : قلت لهما : بارك الله فيكما ذرَانِي فَأَدْخُلَهُ قالا : أما فَلا وَأنتَ دَاخِلُه قال قلت لهما : فإني رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ عَجَباً فما هذا الذي رَأَيْتُ ؟ قال : قالا لي : أمَا إِنَّا سَنُخْبِرُك . أما الرجل الأول الذي أتيتَ عليه يُثْلَغُ رَأْسُهُ بِالحَجَر فإنه الرجل يأخذ القرآن فَيْرُ فُضُه وينام عن الصلاة المكتوبة .

وأَمَا الرَجَلِ الذِي أَتِيتَ عَلَيه يُشَرُّشَرُ شِدْقُهُ إِلَى قَفَاه ، وَمِنْخَرُهُ إِلَى قَفَاه ، وَعَيْنُه إِلَى قَفَاه ، وَعَيْنُه إِلَى قَفَاه ، وَعَيْنُه إِلَى قَفَاه ، فإنه الرَّجَل يغدو من بيته فَيَكُذْبِ الكَذْبَةَ تَبُلُغُ الآفَاق ، وأما الرجال والنساء العراة الذين في مثل بِنَاءِ التَّنُّورِ فإنهم الزناة والزواني ، وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر وَيُلْقَمُ الحِجَارَةَ فإنه آكِل الربا .

وأَمَا الرَّجُلُ الكَرِيهُ المَرْآةِ الذي عِنْد النار يَجُشُّها ويسعى حولها ، فإنه مالكٌ خازن جهنم ،

وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإنه إبراهم(1) ، وأما الوِلْدَان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة ، قال فقال بعض المسلمين : يا رسول الله وأولاد المشركين ، فقال رسول الله(2) : «وأولاد المشركين ،

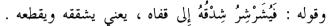
وأما القوم الذين كانوا شَطْرٌ منهم حسن(3) ، وشطر منهم قبيح(4) ، فإنهم قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فتجاوز(5) الله عنهم .

قوله : فَيُثْلَغُ رَأَسُه ، يعني أنه يشدخه يقال : ثلغت رأسه أثلغه ثلغا : إذا شدخته .

وقوله : فيتدهدأ الحجر ، يعني يتدحرج ، يقال : تدهدأ الشيء إذا تدحرج ، ودهدأته إذا دحرجته .

- (1) في الصحيح بزيادة : عَلَيْكُ 8 / 86
  - (2) في الصحيح: زيادة: عليه
- (3) في الصحيح: حسنا، خلافا للأصل وتا ففيهما: حسن
  - (4) في الصحيح: قبيحا ، خلافا للأصل وتا ففيهما: قبيح
    - (5) في الصحيح: تجاوز





وقوله: ضوضوًا، ويعني ضجوا وصاحوا، والضوضاء: الضجيج والصوت.

وقوله : يَحُشُّهَا ، يعني أنه يحرك نارها لتتقد ، يقال : حششت النار أحشها حشا .

قوله: وأتينا على روضة مُعْتَمَّة ، يعني وافية النبات ، والعميم: الطويل من النبات كقول الأعشى: مُؤَرَّرٌ بِعَميم النبت مكتهل(١)

ويقال : جارية عميمة ، أي طويلة القد .

وقوله : كأن ماءها المحض في البياض ، فالمحض : اللبن الخالص الذي لا يشوبه شيء من الماء .

وقوله: مثل الربابة البيضاء، فإن الربابة السحابة التي قد ركب بعضها بعضا، وجمعها الرباب.

وأما قول القائل: يا رسول الله وأولاد المشركين، فقال رسول الله عَيْقَالَهُ: «وأولا المشركين»، فإن // ظاهر هذا الكلام أنه ألحقهم بأولاد المسلمين في حكم الآخرة، وإن كان قد حكم لهم بحكم / آبائهم في الدنيا، وذلك أنه سئل عن ذراري المشركين، فقال: «هم من آبائهم»(2).

وللناس في أطفال المشركين اختلاف ، وعامة أهل السنة على أن حكمهم حكم آبائهم في الكفر .

وقد ذهبت طائفة منهم إلى أنهم في الآخرة من أهل الجنة ، وقد روي آثار عن نفر من الصحابة ، واحتجوا لهذه المقالة بحديث النبي عَلَيْكُ «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الفِطْرَةِ فَأَبُواهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنصِّرَانِهَ وَيُمَجِّسَانِه»(3) مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الفِطْرَةِ فَأَبُواهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنصِّرَانِهَ وَيُمَجِّسَانِه»(3) واحتجوا بقول الله عز وجل : وَإِنهَ الله عَمْ وجل : وَيَكِصُوفُ كَلَيْهِ مُولِكُ لَيْ فَتِلَتُ (4) واحتجوا بقول الله عز وجل : وَيَكِصُوفُ كَلَيْهِ مُولِكُ لَيْ فَتِلَتُ (4)

(١) وتمام البيت في ديوانه هكذا:

يضاحك الشمس منها كوكب شرق مؤزر بعمم النسبت مكتهل (2) رواه أبو داود في سننه عن عائشة - كتاب السنة - باب في ذراري المشركين - الحديث رقم 4712 - 4 / 229

(3) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن أبي هريرة - كتاب الجنائز - باب أو لاد المشركين

(4) سورة التكوير – الآيتان : 8 و 9

822

قُنَلَكُور (1) قال بعض أهل التفسير إنهم أطفال الكفار ، واحتجوا لذلك بأن اسم الولدان مشتق من الولادة ، ولا ولادة في الجنة ، فكانوا هم الذين نالتهم الولادة في الدنيا ، وروي عن بعضهم أنهم كانوا سبيا وخدما للمسلمين فهم كذلك خدم لهم في الجنة .

باب من لم ير الرؤيا لأول عابر إذا لم يصب

قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن بُكير قال : حدثنا اللَّيْتُ عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن عُبيْد الله بن عبد الله بن عتبة ، أن ابن عباس ، كان يحدث أن رجلا أقى رسول الله على قال : إلى رأيت الليلة في المنام ظُلَّةً تَنْطُفُ من العسل والسمن (2) وأرى الناس يتكففون منها ، فالمستكثر والمستقل ، وإذا سَبَبٌ واصل من الأرض إلى السماء ، فأراك أَخَدْتَ به فَعَلَوْتَ ، ثم أُخذ به رجل آخَرُ فَعَلاً به ، ثم أخذ به رجل (3) فعلا به ، ثم أخذ به رجل (4) فعلا به ، ثم أخذ به رجل آخَر فَانَقُطَعَ ثُمَّ وُصِلَ فقال أبو بكر : يا رسول الله بأيي أنت والله لَتَدَعَنِي فَأَعْبُرهَا فقال النبي عَيِّكَ : «اعْبُرْ» قال : أما الظلة فالإسلام ، وأما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن ، حلاوته تنطف ، فالمستكثر من القرآن والمستقل ، وأما السبب الواصل من السماء الى الأرض / فالحق الذي أنت عليه ، تأخذ به وَأما السبب الواصل من السماء رجل آخر فيعلو به ، ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به ، فَأَخْبرنِي يَا رَسُولَ الله بأبي رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به ، فَأُخْبرنِي يَا رَسُولَ الله بأبي رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به ، فَأُخْبرنِي يَا رَسُولَ الله بأبي رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به ، فَأُخْبرنِي يَا رَسُولَ الله بأبي بعضاً وأخطات ؟ قال النبي عَلَيْكَ : «أَصَبْتَ بَعْضاً وأَخْطَاتَ ؟ قال النبي عَلَيْكَ أَنْ بأبي أَنْ أَصْبُتَ أَخْطأت ، قال : «لاً أَخْطأت ، قال : «لاً أَنْ فوالله يا رسول الله لَتُحَدِّنِي بالذي أخطأت ، قال : «لاً أَنْ فوالله يا رسول الله لَتُحَدِّنَي بالذي أخطأت ، قال : «لاً أَنْ فوالله يا رسول الله لَتُحَدِّبُونِي بالذي أخطأت ، قال : «لاً أَنْ فوالله يا رسول الله يا يا يا النبي عَلْمُ الله يا الذي أخطأت ، قال : «لاً الله الله يا الله يا يا الله يا الله يا رسول الله يا الله يا

سورة الإنسان - الآية: 19

<sup>(2)</sup> في الصحيح: تنطف السمن والعسل 8 / 84 ومعنى تنطف: أي تقطر

<sup>(3)</sup> في الصحيح: رجل آخر



تُقْسِمْ»(١) .

الظُّلَّةُ : السحابة ، وكل ما أظلك من فوقك من سقيفة ونحوها فهو ظلة .

وقوله: يَنْطِفَ ، يعني يقطر ،

وقوله: يتكففون ، يعني أنهم يأخذون منه بأكفهم ، والسَّبَبُ : الحَبْلُ ،

والواصل بمعنى الموصولُ .

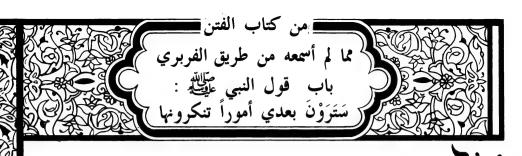
واختلف الناس في تأويل قوله عَيْقَاتُهُ: «أصبت بعضا وأخطأت بعضا» فقال بعضهم: إنما صَوَّبَه في تأويل الرؤيا، وخطأه في الافتيات بالتعبير بحضرة رسول الله عَيْقَاتُهُ، وقال بعضهم: موضع الخطإ في ذلك أن المذكور في الرؤيا شيئان: وهما السمن والعسل، فعبرهما على شيء واحد وهو القرآن، وكان حقه أن يعبر كل واحد منهما على انفراده وأنهما الكتاب والسنة، لأنها بيان الكتاب الذي أنزل عليه، وبلغني هذا القول أو قريب من معناه عن // أبي جعفر الطحاوي(2).

وفي قوله: «لاتقسم» دليل على أن أمره على الله المقسم خاص المراد، فأينا إبراره يلزم فيما يجوز (3) ، ألا تراه منعه العلم فيما اتصل بأمر الغيب الذي لم يجز الاطلاع عليه.

(1) هذا الحديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عند الخطابي 8 / 83 و 84

(2) هو أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي أبو جعفر صاحب كتاب شرح معاني الآثار .

(3) وحديث إبرار المقسم أخرجه الإمام البخاري في صحيحه عن البراء قال: «أمرنا النبي عَيْقَكُ
 بإبرار (المقسم) – أنظر – كتاب الأيمان والنذور – باب قول الله تعالى: «وأقسموا بالله
 جهد أيمانهم»



قال أبو عبد الله : حدثنا إسماعيل قال : حدثني ابن وَهْبِ ، عن عمرو ، عن بُكَيْر ، عن بُسْر بن سعيد ، عن جُنَادَةَ ، بن أبي أمية قال : دخلنا على عُبَادَة بن الصَّامتِ(١) وَهُوَ مَرِيضٌ فقلنا : أَصْلَحَكَ الله حَدِّثُ بِحَدِيثٍ / يَنْفَعُكَ الله بِهِ سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِي عَيِّلِكُمْ قال : دَعَانَا النبي عَيِّلِكُمْ فَكَانَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَن بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَة ، فِي مَنْشَطِنَا فَبَايَعْنَاهُ فَكَانَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَن بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَة ، فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا ، وَعُسْرِنَا وَأَثَرَةٍ عَلَيْنَا ، وَأَنْ لاَ نُنَازِعَ الأَمْرَ أَهْلَهُ ، إِلاَّ وَمَرْوَا كُفْراً بَوَاحاً عِنْدَكُمْ مِن الله فِيهِ بُرْهَانٌ .

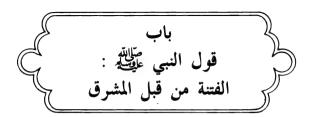
الْأَثَرَةُ : الاستئثار بالحظ وبخس الواجب لهم من الحق .

وقوله: إلا أن تروا كفرا بواحا ، معنى البواح: الصَّرَاحُ من قولك: باح بالشيء يبوح به بؤوحا وبواحا: إذا صرح به ، يريد القول الذي لا يحتمل التأويل ، فإذا كان كذلك حل قتالهم ، ومادام يحتمل وجها من التأويل لم يجز ذلك ، وهو معنى قوله: عندكم من الله فيه برهان ، يريد نص آية ، أو توقيف لا يحتمل التأويل كقوله عز وجل : فَكَ جَاءَكُم بُرْهَ (مِنْ الله أجل] .

<sup>(1)</sup> عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم بن فهر بن الخزرج الأنصاري أبو الوليد المدني أحد النقباء ليلة العقبة ، شهد بدرا وما بعدها ، وروى عن النبي علي ، وعنه ابناؤه الوليد وداود وعبد الله وأبو أيوب الأنصاري وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله ورفاعة بن رافع وغيرهم ، آخى رسول الله بينه وبين أبي مرتد ، وهو أحدُ الذين جمعوا القرآن في زمن النبي علي ، وأرسله عمر إلى فلسطين ليعلم أهلها القرآن ، ومات بالرملة سنة 34 هـ – تهذيب التهذيب 5 / 111 – 112

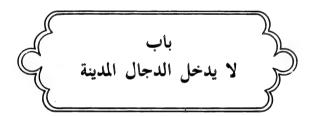
<sup>(2)</sup> سورة النساء - الآية: 174





قال أبو عبد الله : حدثنا على بن عبد الله قال : حدثنا أَزْهَرُ بن سَعْدٍ ، عن ابن عمر قال : ذَكَرَ النَّبي عَيِّلِيَّهِ قال : «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمَنِنَا ، قالوا : يا رسول الله وَفِي نَجْدِنَا قال : «اللَّهُمَّ بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا» قالوا : يا رسول الله وفي نجدنا فأظنه قال في الثالثة : «هُنَالِكَ (١) الزَّلاَزِلُ وَالفِتَنُ ، وَبِهَا يَطْلُعُ [قرن] (2) الشَّيْطَان» .

نجد: ناحية المشرق ، ومن كان بالمدينة كان نجده بَادية العراق ونواحيها وهي مشرق أهلها ، وأصل النجد: ما ارتفع من الأرض ، والغور: ما انخفض منها ، وتهامة كلها من الغور ، ومنها مكة ، والفتنة تبدو من المشرق ، ومن ناحيتها يخرج ياجوج وماجوج ، والدجال ، في أكثر ما يروى من الأخبار.



قال أبو عبد الله : حدثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني عُبَيد قال : حدثنا الله بن عبد الله بن عُتْبَة ، أن أبا سَعِيد قال : حدثنا النبي عَيِّلِهِ يوما حديثا طويلا عن الدجال ، وكان فيما / حدثناه (3) به أنه قال : «يَا بُي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْه أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ المدينَة فينزل بعض قال : «يَا بُي الدَّبَا وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْه أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ المدينَة فينزل بعض

- (1) في الصحيح: هناك 8 / 95
- (2) من الصحيح ، ساقط الأصل ومن تا
  - (3) في الصحيح: يحدثنا 8 / 103



السِّبَاخِ التي تَلِي المدينة فيخرج إليه يؤمئذ رجلٌ وَهُو (١) خَيْرُ النَّاسِ أُو مِن خيار الناسِ فيقول: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَّالُ الذِي حدثنا رسول الله عَيَّلِيَّةِ حديثه ، فيقول الدجال: أَرَأَيْتُمْ إِن قتلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ هَلْ تَشُكُّونَ فِي الأَمْرِ؟ فيقولون: لا ، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيه فيقول: وَالله مَا كُنْتُ قبل (٤) أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي اليَوْمَ فيُرِيدُ الدجال أَن يقتله فَلاَ يُسَلَّطُ عَلَيْهِ .

قوله: نقاب المدينة ، ثم قال على أثره: بعض السباخ ، فإن كان أراد به إسم بقعة بعينها // وإلا فالنقاب: الطريق في الجبل ، كأنه أراد أن الدجال لا يدخل المدينة من طرقها .

وقد يسأل عن هذا فيقال: كيف يجوز أن يجري الله تعالى آياته على أيدي أعدائه ؟ وإحياء الموتى آية عظيمة من آيات أنبيائه، فكيف مكن منه الدجال، وهو كذاب مفتر على الله يدعى الربوبية لنفسه.

والجواب أن هذا جائز على سبيل الامتحان لعباده ، إذا كان معه ما يدل على أنه مبطل غير محق في دعواه ، وهو أن «الدَّجَّالَ أَعُورُ عَيْنِ النَّمْنَى»(3) ، «مَكْتُوبٌ عَلَى جَبْهَتِهِ كافر يقرأه كل مسلم»(4) ، فدعواه داحضة مع وسم الكفر ونقص العور ، الشاهدين بأنه لو كان ربّاً لقدر على رفع العور عن عينه ، ومحو السمة عن وجهه ، وآيات الأنبياء التي أعطوها الأنبياء بريئة عما يعارضها ونقائضها ، فلا يشتبهان بحمد الله .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: هو

<sup>(2)</sup> في الصحيح: فيك

<sup>(3)</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن ابن عمر - كتاب الفتن وأشراط الساعة - باب ذكر الدجال وصفته وما معه - الحديث رقم 169 - 4 / 2247

<sup>(4)</sup> أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن حذيفة بلفظ : «مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب» الحديث رقم 105 - 4 / 2249



#### باب إذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه

قال أبو عبد الله : حدثنا سليمان بنُ حَرْبِ قال : حدثنا حَمَّاد بن زيد ، عن أَيُوب ، عن نَافِع قال : لما خَلَع أهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر حَشَمَه وَوَلَدَهُ فقال : إِنِّي سَمِعْتُ النَّبِي عَيِّلِكُمْ يقول : «يُنْصَبُ لِكُلْ غَادِرٍ لِوَاءٌ يَوْمَ القِيَامَة» وإنا قد بايعنا هذا الرجل على بيعة (١) الله أورسوله ، ثم ينصب له القتال ، وإني لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا بايع في هذا الأمر إلا كانت الفَصِيلَ (٤) بَيْنِي وَبَيْنَه .

والفصيل: القطيعة والهجران ، وأصله من الفصل بين الشيئين ، ويقال: طعن الرجل صاحبه فكانت الفصيل ، وهو أن يكونا في جيش يتقاتلون فيطعنه فينهزم الجيش فذاك الفصيل ، ومعناه التفريق .

وقوله: إنا بايعنا هذا الرجل على بيعة الله ورسوله ، يعني على شرط ما أمر الله به ورسوله من البيعة ، والبيعة : الفعلة من البيع ، وذلك أن من بايع سلطانا فقد أعطاه الطاعة ، وأخذ منه العطية ، فأشبهت البيع الذي هو معاوضة من أخذ وإعطاء ، ويقال : إن الأصل في ذلك أن العرب كانت إذا تبايعت الأمتعة تصافقت الأكف عند العقد عليها ، وكذلك يفعلونه إذا تجالفوا وتعاقدوا ، فشبهوا معاهدة الولاة التماسك بالأيدي بالبيع ، وسموها بيعة .

<sup>(1)</sup> في الصحيح: على بيع 8 / 99

<sup>(2)</sup> في تا : الفيصل ، وهو ما في الصحيح



وَ قَالَ أَبُو عَبِدَ الله : حدثنا عبدان قال : أخبرنا عبد الله ، عن يونس ، عن الزهري قال : أخبرني أَبُو سَلَمَة بن عبد الرحمن ، أنه سمع أبا هريرة ، أن رسول الله عَيِّلِيَّ قال : «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ الله ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى أميرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَى أميرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَى أميرِي فَقَدْ عَصَانِي» .

قلت : كانت قريش ومن يليها من العرب لا يعرفون الإمارة ، فكانوا يتمنعون على الأمراء ، فقال رسول الله على هذا القول يحضهم به على طاعتهم ، والانقياد لهم فيما يأمرون به من المعروف ، إذا بعثهم في السرايا ، وإذا ولاهم البلدان والقرى ، فلا يخرجوا عليهم بالسيف ، ولا يحملوا عليهم السلاح ، لئلا تتفرق الكلمة ، ولا تنقض الدعوة .

#### باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية

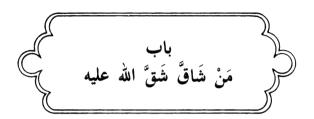
قال أبو عبد الله : حدثنا مُسَدد قال : حدثنا يحيى ، عن شعبة ، اعن أبِي التَّيَّاح ، عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله عَيِّلِيَّةِ : «اسْمَعُوا وأَطِيعُوا وإِنِ اسْتُعْمِلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ كَأَنَّ رَأْسَهُ زَبِيبَةٌ» .

هذا في الأمراء والعمال دون الخلفاء والأئمة ، فإن الحبشة لا تولى الخلافة ، ولا يستخلف إلا قرشي ، لما جاء من الحديث فيه(١) .

أخرج الإمام البخاري في صحيحه عن ابن عمر عن النبي عَلِيلِيّة قال : «لا يزال هذا الأمر
 في قريش ما بقي منهم إثنان» - كتاب المناقب - باب مناقب قريش .
 وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن النبي عَلِيلِيّة قال : ◄



وقد ذهب بعض المتكلمين إلى أن الخلافة قد يجوز أن تكون في سائر قبائل العرب، وفي أفناء العجم(١)، وهذا خلاف للسنة وقول الجماعة.

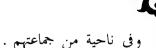


قال أبو عبد الله : حدثنا إسحاق الواسطي قال : حدثنا خالد ، عن الجُرَيْرِيِّ ، عن طَرِيفٍ أبي تمِيمَة قال : شهدت صَفْوَانَ (2) وجُنْدُباً وأصحابه وَهُوَ يُوصِيهِمْ فقالوا : هل سَمِعْتَ من رسول الله عَيْلِيَّةٍ شيئا قال : سمعته يقول : «مَنْ سَمَّعَ سَمَّعَ الله بِهِ يَوْمَ القِيَامَة ، وَمَنْ يُشَاقِقْ يَشْقُق الله عَلَيْهِ يَوْمَ القِيَامَة ، وَمَنْ يُشَاقِقْ يَشْقُق الله عَلَيْهِ يَوْمَ القِيَامَة »

قوله: «من سَمَّعَ سَمَّعَ الله به يوم القيامة» يريد أنَّ من رآى بعمله وَسَمَّع به الناس ليكرموه بذلك ويعظموه، شهره الله يوم القيامة وفضحه، حتى يرى الناس ويسمعوا ما يحل به من الفضيحة، عقوبة على ما كان [منه](د) في الدنيا من حب الشهرة والسمعة.

وقوله: «ومن يُشاقق يشقق الله عليه» ، يكون على وجهين: أحدهما: أن يضار الناس ويحملهم على ما يشق عليهم من الأمر. والآخر: أن يكون ذلك من شقاق الخلاف ، وهو أن يكون في شق منهم ،

- (1) أفناء العجم : أي أخلاطهم ، ومفرده فنو وهو الذي لا يدرى من أي قبيلة لسان العرب .
- (2) هو صفوان بن محرز بن زياد المازني وقيل الباهلي ، كان نازلا في بني مازن وليس منهم ، روى عن ابن عمر وابن مسعود وعمران بن حصين وابن عباس، وعنه أبو صخرة جامع بن شداد وعاصم بن الأحول ، وقتادة وعلي بن زيد ومحمد بن واسع وغيرهم ، كان ثقة ، له فضل وورع ، وقال ابن حبان : في الثقات ، مات سنة 74 هـ تهذيب التهذيب 4 / 430 431
  - (3) من تا ، خلافا للأصل ففيه : معه
- لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس إثنان» − كتاب الإمارة − باب الناس تبع
   لقريش − الحديث رقم 1820 − 3 / 1452



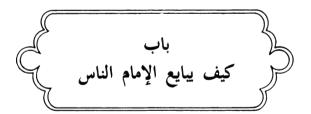


باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان

قال أبو عبد الله : حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا عبد الملك بن عُمَيْر قال : سمعت عبد الرحمن بن أبي بَكْرَة قال : كتب أبو بكرة إلى ابنه وكان بسِجِسْتَان أن (١) لا تقضي بين اثنين وأنت غضبان ، فإني سمعت النبي عَلَيْكُ يقول : «لا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَصْبَانُ».

قلت : الغضب يغير الطباع ، ويفسد الرأي ، ويضر بالعقل ، ولذلك قالت العرب : الغَضَبُ غُولُ العَقْل (2) ، / يعني أنه يغول العقل ويذهبه ، فتقل معه الإصابة ولا يؤمن معه الخطأ في الحكم .

قلت : وفي معنى الغضب كل ما غير طبع الإنسان من جوع ، ومرض ، وحزن ، ونحوها ، لا يقضي حتى يسكن جأشه ، وتزول هذه الأعراض عنه .



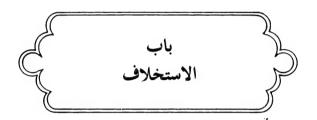
قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن محمد بن أسْمَاء قال : حدثنا جُوَيْرِيَةُ ، عن مالك ، عن الزهري ، أن حُمَيْد بن عبد الرحمن أخبره ، عن المسور بن مَخْرَمَةَفي قصة بيعة عثمان رضي الله عنه قال : طَرَقَنِي عبد

- (1) في الصحيح: بأن 8 / 108
- (2) ذكره في تجمع الأمثال عدد 2 / 61

الرحمن بن عوف بَعْدَ هَجْعِ اللَّيْلِ (1) فضرب الباب فقال: ادْعُ لِي عَلِيًّا فَدَعُونُهُ فَنَاجَاهُ حَتَّى ابْهَارَّ اللَّيْلُ وذكر القصة بطولها.

يقال : أتيته بعد هجع من الليل ، أي بعد طائفة من الليل ، ومثله بعد هزع وهزيع منه .

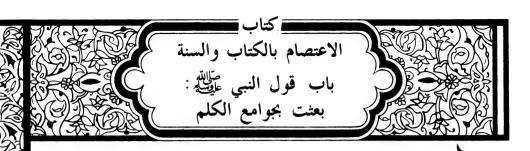
وقوله : ابهار الليل ، يعني حتى مضى نصف الليل ، وبهرة كل شيء وسطه .



قال أبو عبد الله : حدثنا إبراهيم بن موسى قال : أخبرنا هشام ، عن مَعْمَر ، عن الزهري قال : أخبرني أنسُ بن مَالِكِ ، أنه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر ، وذلك الغد من يَوْم توفي النبي عَلِيليّة فَتَشَهّد وأبو بكر صامت لا يتكلم قال : كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَعِيشَ رَسُولَ الله عَلِيليّة وَتُقَيّد حَتَّى يَدْبُرَنَا يريد بذلك // أن يكون آخِرهُم فإن يَكُ محمد قد مات فَإِنَّ الله قَدْ جَعَلَ بَيْنَ أَظْهُر كُمْ نُوراً تَهْتَدُونَ به وذكر الحديث .

قوله : يَدْبُرُنَا ، يعني يخلفنا بعد موتنا ، ويبقى خلافنا ، ويقال للرجل إذا مشى خلف صاحبه هو يَخْلُفُهُ وَيَذْنُبُه وَيَدْبُرُه .

(1) في الصحيح: من الليل 8 / 123



وال أبو عبد الله : حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثنا إبراهيم بن سعد ، عن ابن تشهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، أن رسول عَيْنِيَّةٍ قال : «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أُتِيتُ بِمَفَاتِيحِ / خَزَائِنِ الأَرْضِ فَوُضِعَتْ فِي يَدِي» قال أبو هريرة : فقد ذهب رسول الله عَيْنِيَّةٍ وَأَنتُم تَرْغَتُونَهَا أو كلمة تشبهها .

قوله : ترغثونها ، يعني تستخرجون درها وترتضعونها . وَالرُّغَاثُ : الرضاع ، وناقة رغوث وكذا(١) الشاة أي(²) غزيرة اللبن .

#### باب ما يكرد من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع

قال أبو عبد الله : حدثنا محمد بن مُقَاتل قال : أخبرنا وَكِيعٌ ، عن نافع بن عمر ، عن ابن أبي مُلَيْكَة قال : كَادَ الخَيِّرَان أَن يَهْلِكَا أَبو بكر وعمر لَمَّا قَدِم على النبي عَيِّلِكُ وَفْدُ بني تميم أَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالأَقْرَعِ بْن حَابِس ، وأشار الآخر بغيره ، فقال أبو بكر لعمر : إِنَّمَا أَرَدْتَ خِلاَفِي . فقال وأشار الآخر بغيره ، فقال أبو بكر لعمر : إِنَّمَا أَرَدْتَ خِلاَفِي . فقال مَا أَرَدْتُ خِلاَفَكَ فَارْتَفَعَتْ أَصُواتُهُمَا عِنْدَ النَّبِي عَلِيلِكُ فنزلت بَلاَيْهَا أَلِهِ بَنِ مَلَى عَمَا أَرَدُتُ عَلَيْكَ النَّبِي عَلَيْكَ فَال ابن أبي مليكة : عَالَ ابن أبي مليكة : قال ابن الزبير : فكان عمر بعد ، ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر ، قال ابن النبي عَلَيْكُ بِحَدِيثٍ حَدَّتَهُ كَأْخِي السِّرَار لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى إذا حَدَّثَ النَّبي عَلَيْكُ بِحَدِيثٍ حَدَّتَهُ كَأْخِي السِّرَار لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى

- (1) في تا : وكذلك
- (2) في تا زيادة : إذا كانت
- (3) سورة الحجرات الآيتان : 2 و 3

F21

يَسْتَقِيمَهُ (١) .

سمعت أبا عمر يذكر عن أبي العباس أحمد بن يحيى قال : قوله : كأخي السرار ، يعني كالسرار وأخي صلة .

قلت : وقد يكون معناه كصاحب السرار .

باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس

قال أبو عبد الله : حدثنا مُوسَى بن إسماعيل قال : حدثنا أبو عوانة ، عن الأعمش ، عن أبي وَائِل قال : قال سَهْلُ بن حُنَيْفٍ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ اللَّهِمُوا رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ لَقَدْ رَأَيْتُنِي يَوْمَ أَبِيْ جَنْدَل وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَن أَرُدَّ أَمُر رَسُول الله عَيْلِيَّ لَرَدَدْتُهُ ، وَمَا وَضَعْنَا سُيُوفَنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا إِلَى أَمْرِ أَشُولُنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا إِلَى أَمْرِ يُفُولُهُ عَيْرَ هَذَا الأَمْرِ قال : وقال أبو وائل : شَهَدْتُ صِفِّونَ .

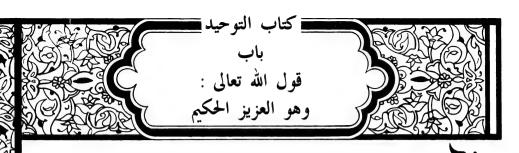
قوله : أَسْهَلْنَ بِنَا ، يعني أفضين بنا إلى سهوله .

وأما قوله: وبئست صفون ، فإنما أعربه / لأنه أجراه مجرى الجمع ، وما كان من الواحد على بناء الجمع فإعرابه كإعراب الجمع ، كقولك: دخلت فلسطين وهذه فلسطون ، وأتيت قِنَّسْرِينَ ، وهذه قِنَّسْرُونَ ، يصرّفونها مصارف الإعراب ، ومن هذا النحو قوله عز وجل : كَالْمَ إِرَّكَ الْكَبْرِارِ لَعَيْمِ وَمِالَكُ إِرَّكَ الْكَبْرِارِ لَعِيمِ وَمِالَكُ إِرَّا مَا كِلِبُورَ (3).

(1) في الصحيح: سيتفهمه 8 / 145

 (2) صفين : موضع قرب الرقة على شاطىء الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وبالس – انظر معجم البلدان 3 / 414

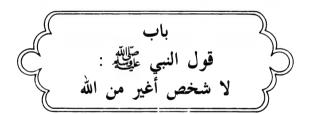
(3) سورة المطففين – الآيتان : 18 و 19



وَال أبو عبد الله : حدثنا ابن أبي الأسود قال : حدثنا حَرَمِيُّ قال : حدثنا شُغبَة ، عن قَتَادة ، عن أنس ، وقال لي خليفة ، حدثنا يَزيدُ بن زُرَيْع قال : حدثنا سَعِيد ، عن قتادة ، عن أنس ، وعن معتمر ، سمعت أبي ، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي عَلَيْكُ قال : «لا يَزَالُ يُلْقَى فِيهَا يَعْنِي النَّارَ وَتَقُول : هل من مزيد ؟ حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ العَالَمِينَ قَدَمَهُ فَيْنِي النَّارَ وَتَقُول : هل من مزيد ؟ حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ العَالَمِينَ قَدَمَهُ فَيَنْزُوي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضِ ثُمَّ تَقُول : قَدْقَدْ بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ وَلاَ تَزَالُ الجَنَّةُ الله لَهَا [خَلْقاً فَيُسْكِنَهُمْ أَفْضَلَ (١) الجَنَّة » .

قد ذكرنا معنى القدم في هذا الحديث وتأويله فيما مضى . وقوله : قدقد ، معناه حَسْب ، يقال : قَدِي وقدني يمعنى حسبي كقول الشاعر :

> قَدِي اليَوْمَ مِنْ وَجْدٍ عَلَى هالك قَدِي(2) ويقال في معناه : قطى وقطنى .



قال أبو عبد الله : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا أبُو عَوانَةَ قال : حدثنا عبد الملك ، عن وَرَّادٍ كاتب المغيرة ، [عن المغيرة](3) قال : قال

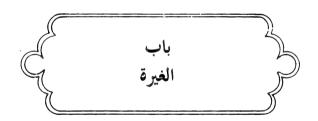
- (1) في الصحيح: فضل 8 / 167
  - (2) وتمام البيت هكذا:
- فاليت لا آسي بعدهم إثر هالك قدي الآن من وجد على هالك قدي وقد نسبه الخطابي إلى دريد بن الصمة انظر غريب الحديث 2/ 320
  - (3) من الصحيح 8 / 174 ، ساقط من الأصل ومن تا

FEX

سعد بن عبادة : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلاً مَعَ امْرَأَتِي لَصَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصْفَح ، فبلغ ذلك رسول الله عَلِيلِ فقال : «أَتَعْجَبُونَ (١) مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَالله لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ وَالله أَغْيَرُ مِنِّي ، وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ الله حَرَّمَ الله الفَوَاحِشَ (2) مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ، وَلاَ أَحَدَ أَحَبُ إِلَيْهِ العُذْرُ مِنَ الله ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الله ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الله ، وَمِنْ أَجْل ذَلِكَ بَعَثَ الله ، وَمِنْ أَجْل ذَلِكَ بَعَثَ الله ، وَمِنْ الله ، وَمِنْ أَجْل أَحَدَ أَحَبَ إِلَيْهِ المِدْحَةُ مِنَ الله ، وَمِنْ أَجْل ذَلِكَ أَجُل ذَلِكَ وَعَدَ الله اللهَ الْجَنَّةَ» .

قال أبو عبد الله وقال عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الملك : لاَ شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ الله .

/ قلت : إطلاق الشخص في صفة الله تعالى غير جائز ، وذلك لأن الشخص لا يكون إلا جسما مؤلفا ، وإنما يسمى شخصا ما كان له شخوص وارتفاع ، ومثل هذا النعت منفي عن الله سبحانه ، وخليق أن لا تكون هذه اللفظة صحيحة ، وأن تكون تصحيفا من الراوي ، والدليل على ذلك أن أبا عوانة قد روى هذا الخبر عن عدا الملك ، فلم يذكر هذا الحرف ، وروته أسماء بنت أبي بكر عن النبي عَيْنَا فقالت : لا شَيْءَ أَغْيَرُ مِنَ الله ، هكذا رواه أبو عبد الله قال :



حدثنا مُوسَى بن إسماعيل قال : حدثنا هَمَّام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة ، أن عروة بن الزبير حدثه ، عن أمه أسماء ، أنها سمعت النبي عَيِّلْكِهِ يقول : «لاَ شَيْءَ أغْيَرُ مِنَ الله» .

وعن يحيي أن أبا سلمة حدثه ، أن أبا هريرة حدثه ، أنه سمع النبي

<sup>(1)</sup> في الصحيح: تعجبون

<sup>(2)</sup> في الصحيح: حراء الفواحش



فدلت رواية أسماء وأبي هريرة قوله: لا شيء أغير من الله ، على أن الشخص وهم وتصحيف ، والشيء والشخص في السطر الأول من الإسم سواء ، فمن لم ينعم الاستماع لم يأمن الوهم ، وليس كل الرواة يراعون لفظ الحديث حتى لا يتعدوه ، بل كثير منهم يحدث على المعنى ، وليس كلهم بفقيه ، وفي كلام أحد الرواة منهم جفاء وتعجرف ، وقد قال بعض السلف من كبار التابعين في كلام له : ونِعْمَ المَرْءُ رَبُّنَا لَوْ أَطَعْنَاهُ مَا عَصَانَا(٤) ، ولفظ المرء إنما يطلق في الذكور من الآدميين كقول القائل : (المَرْءُ بِأَصْغَرَبُهِ»(٤) والمرء مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ ، ونحو ذلك من كلامهم ، وقائل هذه الكلمة لم يقصد به المعنى الذي لا يليق بصفات الله سبحانه ، ولكنه أرسل الكلام على بديهة الطبع من غير تأمل ولا تنزيل له على المعنى الأخص به ، وحري على بديهة الطبع من غير تأمل ولا تنزيل له على المعنى الأخص به ، وحري أن يكون لفظ الشخص إنما جرى من الراوي على هذا السبيل ، إن لم يكن ذلك من قبيل التصحيف ، ثم إن عبيد الله بن عمر قد تفرد / به عن عبد ذلك من قبيل التصحيف ، ثم إن عبيد الله بن عمر قد تفرد / به عن عبد الملك و لم يتابع عليه ، فاعتوره الفساد [من هذه الوجوه ، فدل ذلك على الملك و لم يتابع عليه ، فاعتوره الفساد [من هذه الوجوه ، فدل ذلك على صحة ما قلناه] والله أعلم (4) .

- (1) هذا الحديث من كتاب النكاح 6 / 156
- 2) ذكره الخطابي في كتابه شأن الدعاء هكذا:
- (نعم المرء ربنا لو أطعناه لم يعصنا) ص 18 .
- (3) ذكره الميداني في مجمع الأمثال موضحا بأنه يعني بهما القلب واللسان ، وقيل لهما الأصغران لصغر حجمهما ، انظر مجمع الأمثال ، المجلد الثاني ص 294 المثل عدد 3982
- (4) أعجبني تعليق دقيق للكرماني عقب به على رأي الخطابي في هذا الباب قال: أقول لا حاجة إلى تخطئة الرواة والثقات، بل حكمه حكم سائر المتشابهات، فإما أن يفوض، وإما أن يؤول بلازمه وهو العالي، لأن الشاخص عال مرتفع، أو هو من باب إطلاق الخاص وإرادة العام، كالشيء الذي هو منصوص به في الروايات انظر الكواكب الدراري في شرح البخاري للكرماني 25/ 125



## باب قول الله تعالى : تعرج الملائكة والروح إليه

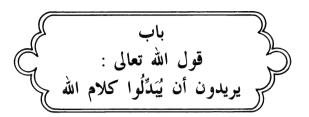
قال أبو عبد الله : حدثنا خَالِد بن مَخْلَدٍ قال : حدثنا سليمان قال : حدثني عبد الله بن دِينَارِ ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال //رسول الله عَنِيَّةٍ : «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبِ طَيِّبِ وَلاَ يَصْعَدُ إِلَى الله إِلاَّ الطَّيِّبُ ، فَإِنَّ الله يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ ثُمَّ يُرَبِّيهَا لِصَاحِبِهِ كَمَا يُرَبِّي إِلَى الله إِلاَّ الطَّيِّبُ ، فَإِنَّ الله يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ ثُمَّ يُرَبِّيهَا لِصَاحِبِهِ كَمَا يُرَبِّي

عَدْل التمرة : ما يعادلها في قيمتها ، ويقال : عدل الشيء : مثله في القيمة ، وعدله : مثله في المنظر .

وقوله: يتقبلها بيمينه، ذكر اليمين في هذا معناه حسن القبول، فإن العادة قد جرت من ذوي الأدب أن تصان اليمين عن مسِّ الأشياء وإنما يباشر بها الأشياء التي لها قدر ومزية، وليس فيما يضاف إلى الله عز وجل من صفة اليدين شمال، لأن الشمال محل النقص والضعف، وقد روي في الخبر: «كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»(1) وليس معنى اليد عندنا الجارحة، إنما هو صفة جاء بها التوقيف، فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكيفها، وننتهي إلى حيث انتهى بنا الكتاب، والأخبار المأثورة الصحيحة، وهو مذهب أهل السنة والجماعة.

(1) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو - كتاب الإمارة - باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر ، والحث على الرفق بالرعية ، والنهي عن إدخال المشقة عليهم - الحديث رقم 1827 - 3 / 1458





قال أبو عبد الله : حدثنا عبد الله بن أبي الأسود قال : حدثنا مُعْتَمِر قال : سمعت أبي قال : حدثنا قتادة ، عن عُقْبَة بن عبد الغَافِر ، عن أبي سعيد ، عن النبي عَيِّلَهُ : أنه ذكر رجلا فيمن سلف أو فيمن كان قبلكم قال كلمة يعني أعطاه الله مالا وولدا فلما حضره الموت(١) قال لبنيه : أيَّ أب كُنْتُ لَكُمْ ؟ قالوا : خَيْرَ أب ، قال : فَا نَهُ لَمْ يَبْأُرْ أَوْ يَبْتَوْر (٤) عِند الله خَيْراً وَإِنْ يَقْدرِ الله يُعَذّبه ، فَانْظُرُوا إِذَا مُتُ فاحر قونِي حَتَّى إِذَا صِرْتُ فَحْماً فَاسْحَقُونِي أَوْ قال فَاسْحَكُونِي وذكر الحديث ، وفي نسخة أخرى فَاسْحَلُونِي فَاسْحَلُونِي .

قد تقدم ذكر هذا الحديث فيما مضى / وفي بعض ألفاظه اختلاف ، وفسر قتادة قوله : لم يبتئر أي لم يدخر .

فأما قوله: اسحلوني ، فمعناه أبردوني بالمسحل وهو المبرد ، ويقال لسقاطة الذهب والفضة عند السحل سحالة ، كالبرايه من البري ، وللنشارة من النشر .

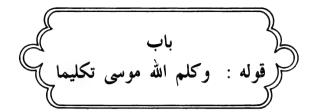
وأما قوله: اسحكوني، فهو من السحق أبدلت القاف كافا، ومثله السهك، وقد ذكرناه في حديث قبل(3).

<sup>(1)</sup> في الصحيح: حضرت الوفاة 8/200

<sup>(2)</sup> في الصحيح: لم يبتئر أو لم يبتئز

<sup>(3)</sup> راجعه في كتاب الرقاق – باب الخوف من الله





قال أبو عبد الله : حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثني سليمان ، عن شَريكِ بن عبد الله ، أنه قال : سمعت أنس بن مالك يقول ليلة أُسْري عن برسول الله عَلَيْكُم من مسجد الكعبة : إنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحي إليه وهو نامم في المسجد الحرام فقال أوَّلُهُم أَيُّهُم هو ؟ فقال : أوسطهم هو خيرهم ، فقال آخِرُهُم : خذوا خَيرَهُم فَكَانَ (١) تلك الليلة ، فلم يَرَهُم حَتَى أَتُوهُ لِيلةً أُخرَى فيما يرى قَلْبُهُ وَتَنَامُ عَيْنُهُ ، وَلاَ يَنَامُ قَلْبُهُ ، وَكَذَلِكَ الأَنْبِيَاءُ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلاَ تَنَامُ قُلُوبُهُمْ ، فَلَمْ يُكَلِّمُوه حتى احْتَمَلُوهُ فَوَضَعُوهُ عِنْدَ بِئُر زَمْزَمَ فَتَوَلَاّهُ مِنْهُ (2) جبريل فشق جبريل ما بين نَحْره إلى لَبَّتِهِ حتى فَرَغَ مِنْ صَدْرِهِ وَجَوْفِهِ فَغَسَلَهُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ بِيَدِه حَتَّى أَنْقَى جَوْفَه ، ثُمَّ أَتِيَ بِطَسْتِ مِن ذَهَبِ فيه تَوْرٌ من ذهبِ مَحْشُوّاً إيمَاناً وَحِكْمَةً فَحَشَا بِهِ صَدْرَهُ وَلَغَادِيدهُ يَعْنِي عُرُوقَ حَلْقِهِ ، ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاء الدُّنْيا فَضَرَبَ // بَاباً من أبوابها فناداه أهل السماء مَنْ هَذَا ؟ فقال: جُبْرِيلُ ، قالوا : وَمَنْ مَعَكَ ؟ قال : مَعِي مُحَمَّد ، قال : وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ، قَالَ : نَعَمْ ، قال : فَمَرْحَباً بِهِ وَأَهْلاً ، يَشْتَبْشِرُ (3) بِهِ أَهْلُ السَّمَاءَ ، لاَ يَعْلَمُ أَهْلُ السَّمَاءِ بِمَا يُرِيدُ اللهِ بِهِ فِي الأَرْضِ حَتَّى يُعْلِمَهُمْ ، فِوَجَدَ فِي السماء الدنيا آدَمَ ، فقال له جبريل : أَبُوكَ آدَمَ فَسَلِّمْ عَلَيه ، فَسَلَّمَ عَليه ، وَرَدَّ عليه آدَمُ وقال : مَرْحَباً وَأَهْلاً يَا بُنَىَّ نِعْمَ الابْنُ أَنْتَ ، فإذا هو في السَّمَاء الدُّنْيا / بِنَهْرَيْنِ يَطُّرِدَانِ فقال : مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جِبْرِيلُ ؟ قال(4) : النِّيلُ وَالفُرَاتُ عُنْصُرُهُمَا ، ثم مَضَى بِهِ في السماء فَإِذَا هُو بِنَهْرٍ

<sup>(1)</sup> في الصحيح: فكانت 8 / 203

<sup>(2)</sup> في تا: منهم ، وهو ما في الصحيح

<sup>(3)</sup> فيستبشر 8 / 204

<sup>(4)</sup> في الصحيح: قال هذان



آخَرَ عليه قَصْرٌ مِنْ لُؤلُو وَزَبْرَجَدٍ ، فَضَرَبَ يَدَهُ فَإِذَا هُو مِسْكٌ [أذفر](١) قال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هَذَا الكَوْثَرُ الذِي خَبَأُ لَكَ رَبُّكَ ، ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السماء الثانية ، فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الأولى مَنْ هَذَا ؟ قال : جبريل ، قالوا : ومن معك ؟ قال : محمد(2) ، قالوا : وقد بعث إليه قال : نعم ، قالوا : مرحبا به وأهلا ، ثم عرج به إلى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الأولىوالثانية ، ثم عَرَجَ به إِلَى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى الخامسة(٥) فقالوا مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السادسة فقالوا له مثل ذلك ، ثم عرج به إلى السابعة(4) فقالوا له مثل ذلك ، كل سماء فيها أنبياء قد سماهم منهم(ى إدريس في الثانية ، وهارون في الرابعة ، وآخر في الخامسة لم أحفظ إسمه ، وإبراهم في السادسة ، وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله ، فقال موسى : رَبِّ لَمْ أَظُنَّ أَنْ يُرْفَعَ عَلَىَّ أَحَدٌ ، ثُمَّ عَلاَ بِهِ فَوْقَ ذَلِكَ بِمَا لاَ يَعْلَمُهُ إلاَّ الله حَتَّى جَاءَ سِدْرَةَ المُنْتَهَى ، وَدَنَا الجَبَّارُ رَبُّ العِزَّةِ فَتَدَلَّى حَتَّى كَانَ مِنْهُ قَابَ قَوْسَيْن أَوْ أَدْنَى فَأُوْحَى إِلَيْهِ فَيمَا يُوحِي الله(٥) خَمْسِين صلاة على أمتك كُلُّ يوم وليلة ، ثم هبط حتى بلغ ەوسى ، فاحتبسه موسى فقال : يَا مُحَمَّد مَاذَا عَهِدَ إِلَيْكَ رَبُّكَ ؟ قال : عَهِدَ إِلَىَّ خَمْسِينَ صَلاَةً كُلِّ يَوْم وَلَيْلَةِ ، قال : إِنَّ أُمَّتَكَ لاَ تَسْتَطِيعُ ذلك فارجع فَلْيُخَفِّفْ عنك ربك وعنهم ، فالتفت النبي عَيْسِيُّ إلى جبريل كأنه يَسْتَشِيرُهُ في ذلك ، فأشار إليه أن نعم إن شئت ، فعلا إلى الجبار فقال وهو مكانه : يا رب خفف عنا فإن أمتى لاَ تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ ، فوضع عنه عَشْرَ صَلَواتٍ ، / ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُوسَى فَاحْتَبَسَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُرَدِّدُهُ مُوسَى إِلَى رَبِّه حَتَّى صَارَتْ خَمْسَ صَلَواتٍ ، ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال: يَا مُحَمَّدُ وَالله لَقَدْ رَاوَدْتُ إِسرائيل قَوْمِي عَلَى أَدْنَى مِنْ هذا فَضَعُفُوا وتركوه(٦) ، فَأُمَّتُكَ أَضْعَفُ أَجْسَاداً

- (1) غير وارد في الصحيح ، خلافا للأصل وتا
  - (2) في الصحيح بزيادة : عَلَيْكُم
  - (3) في الصحيح: السماء الخامسة
    - (4) في الصحيح السماء السابعة
  - (5) في الصحيح: فأوعيت منهم
  - (٥) في الصحيح: فأوحى الله فيما أوحى
    - (7) في الصحيح: فتركوه 8 / 205

82

وَقُلُوباً وَأَبْدَاناً وأَبْصَاراً وَأَسْمَاعاً فارْجعْ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ رَبُّكَ ، كُلُّ ذَلِكَ يَلْتَفِتُ النَّبِي(١) إلى جِبْرِيلَ لِيُشِيرَ بِهِ عَلَيْه ، وَلاَ يَكْرَهُ ذَلِكَ جبرِيل ، فرفعه عند الخامسة فقال : يَارَبِّ إِنَّ أُمَّتِي ضُعَفَاءُ أَجْسَامُهُمْ وَقُلُوبُهُم وأَسْمَاعُهُمْ وأَبْدَانُهُمِ فَخَفِّفْ عَنَّا ، فقال الجَبَّارُ : يَا مُحَمَّد ، قال : لَبَيَّكَ وَسَعْدَيْكَ قَالَ : إِنَّهُ لَا يُيَدَّلُ القَوْلُ لَدَيَّ كَمَا فَرَضْتُ عَلَيْكَ فِي أُمِّ الكِتَابِ ، فَكُلُّ حَسَنَةٍ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا فَهِيَ خَمْسُونَ فِي أُمِّ الكِتَابِ وَهِيَ خَمْسٌ عَلَيْكَ ، فَرَجَعَ إِلَى مُوسَى فقال : كَيْفَ فَعَلْتَ ؟ فقال : خَفَّفَ عَنَّا ، أَعْطَانَا بِكُلِّ حَسَّنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا ، قال موسى : قَدْ وَالله رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلِ عَلَى أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ فَتَرَكُوه ، ارْجع إلى رَبِّكَ فَلْيُخَفِّف عَنْكَ ﴿ يَا إِلَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ عَلِيْكِيْدٍ : يَا مُوسَى وَاللهِ لَقَدْ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي مِمَّا اخْتَلَفْتُ إِلَيْهِ ، قال : فَاهْبطْ باسْم الله ، فَاسْتَيْقَظَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . قلت : إنما سردنا هذه القصة بطولها ، ولم نختصر موضع الحاجة منها ، لِبشاعة ما وقع فيها من الكلام الذي لا يليق بصفة الله تعالى ، ولا ينبغي لمسلم أن يعتقده على ظاهر ، وهو قوله : ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان قاب قوسين أو أدنى ، وذلك أن هذا يوجب تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر ، وتمييز مكان كل واحد منهما ، هذا إلى ما في التدلي من التشبيه والتمثيل له بالشيء الذي يعلو من فوق إلى أسفل ، فمن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا الفصل مقطوعا عن غيره منه ، ولم يعتبره بأول القصة / وآخرها ، أشبه عليه وجه الحديث ومعناه ، وكان قصاراه إما رد الحديث على وجهه ، وإما حمله على أسوإ ما يكون من التأويل الذي هو عين التشبيه ، وكلاهما خطتان مرغوب عنهما ، وليس في هذا الكتاب حديث أشنع ظاهرا ،وأبشع مذاقا من هذا الحديث ، فلأجل ذلك سردته من أوله إلى آخره ، ليعتبرُ الناظر أوله بآخره ، فلا يشكل عليه بإذن الله معناه ، وذلك أنه قد ذكر في أول الحديث وآخره أنه كان رؤيا أُريَهَا رسول الله عَلَيْكُمْ ، ألا تراه يقول في أول الحديث جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام ، فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه ، وقال في آخر

<sup>(1)</sup> في الصحيح بزيادة: عَلَيْكُ

<sup>(2)</sup> في الصحيح: عنك أيضا



الحديث: فاستيقظ يعني رسول الله عَلَيْكُ وهو في المسجد الحرام ، وبعض الرؤيا مثل يضرب ليُتأول على الوجه الذي يجب أن يُصْرَفَ إليه معنى التعبير في مثله . وبعضها كالمشاهدة والعيان ، ثم إن القصة بطولها إنما هي حكاية ككيها أنس بن مالك ، ويخبر عنها من تلقاء نفسه ، لم يعزها إلى رسول الله على الله عنه ولا أضافها إلى قوله ، فحاصل الأمر في التدلي ، على الله الله على الوجه الذي تضمنه الخبر ، أنه رَأْيُ إما أنس بن مالك ، وإما روايه شريك بن عبد الله بن أبي نَمر ، فإنه كثير التفرد بمناكير الألفاظ في مثل هذه الأحاديث إذا رواها من حيث لا يتابعه عليها سائر الرواة(١) ، وأيهما صح هذا القول عنه وأضيف إليه ، فقد خالفه فيه عامة السلف وأيهما صح هذا القول عنه وأضيف إليه ، فقد خالفه فيه عامة السلف في هذه الآية أقوال :

أحدهما : أنه دنا يعني جبريل من محمد عليهما السلام فتدلى أي فقرب منه ، وقال بعضهم : إن / معنى قوله : ثم دنا فتدلى على التقديم والتأخير ، أي تدلى ودنا ، وذلك أن التدلي سبب للدنو .

وقال بعضهم: تدلى له يعني جبريل بعد الانتصاب والأرْتِفَاع حتى رآه النبي على الله على متدليا كما راه منتصبا ، وكان ذلك من آيات قدرة الله حين أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير اعتماد على شيء ، ولا تمسك بشيء .

وقال بعضهم : معنى قوله دنا ، يعنى جبريل فتدلى محمد عَلَيْكُمُ ساجدا لربه ، //شكراً على ما أراه من قدرته ، وأناله من كرامته ، و لم يثبت في شيء مما رُوِيَ عن السلف أن التدلي مضاف إلى الله سبحانه ، جل ربنا عن صفات المخلوقين ونعوت المربوبين المحدودين .

وقد رُوِيَ هذا الحديث عن أنس من غير طريق شريك بن عبد الله فلم يذكر فيه هذه الألفاظ البشعة ، فكان ذلك مما يُقَوِّي الظن أنها صادرة من قبل شريك والله أعلم .

وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضا لم يذكرها غيره ، وهي قوله : فقال وهو مكانه ، والمكان لا يضاف إلى الله سبحانه ، إنما هو مكان

 <sup>(1)</sup> انظر رد الحافظ ابن حجر على الخطابي فيما ذهب إليه مفصلا في فتح الباري 13 / 483 484

fet

النبي عَلَيْكُ ومقامه الأول الذي أقيم فيه ، وهاهنا لفظة أخرى في قصة الشفاعة رواها قتادة عن أنس .

باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة

قال أبو عبد الله : قال حجاج بن منهال قال : حدثنا همام بن يحيى قال : حدثنا قتادة ، عن أنس ، عن النبي عَيِّلِيَّهُ وذكر قصة الشفاعة إلى أن قال : «فيأتوني يعني أهل المحشر يسألوني الشفاعة ، فأستأذن على ربي(١) في داره فيؤذن لى عليه وذكر الحديث .

وقوله : في داره ، يوهم مكانا كاللفظة الأولى في القصة المتقدمة ، وهي قوله وهو مكانه .

ومعنى قوله: فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه ، أي في داره التي دورها لأوليائه وهي الجنة . كقوله / عز وجل : لَهُمْ كَارُ السَّكَ مِ كِنْكَ رَبِّهِمْ (2) و كقوله والله بَكْ كَوْ الله كَارُ السَّكَ لَمِ (3) و كقوله والله بَكْ كَوْ الله كَارُ السَّكَ لَم (3) و كا يقال : بيت الله وحرم الله ، يريدون بيت الله الذي جعله مثابة للناس ، والحرم الذي جعله أمننا لهم ، ومثله روح الله على سبيل التفضيل له على سائر الأرواح ، وإنما ذلك في ترتيب الكلام كقوله عز وجل : إِنَّ رَسُولَكُ مُ أَلِيْكُ أُوسِ الله عَلَى الرسول إليهم ، وإنما هو رسول الله أرسله إليهم .

قال أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث ، عن خالد بن يزيد ، عن سعيد بن أبي هلال ، عن زيد ، عن عطاء بن يسار ، عن

- (1) في الأصلِ على ربه ، خلافا لتا وللصحيح 8 / 183
  - (2) سورة الأُنعام الآية : 127
  - (3) سورة يونس الآية : 25
  - (4) سورة الشعراء الآية : 27



أبي سعيد الخذري ، عن النبي عَيِّلِكُم في صفة يوم القيامة قال : «ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم» ، قلنا : يارسول الله وما الجسر ؟ قال : «مدحضة مزلة ، عليه خطاطيف وكلاليب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفة (١) تكون بنجد يقال لها : السعدان ، المؤمن عليها كالطرف ، وكالبرق ، وكالريح ، وكأجاويد الخيل والركاب ، فناج مسلم ، وناج مخدوش، ومكدوس في نار جهنم»(٤) .

وله: مدحضة ، يعني تدحض عليه الأقدام أي تزل ، ومنه قولهم: أدحضت حجة الرجل أي أبطلتها ، وذلك بأن يزلها عن موضعها . وأجاويد الخيل : جماعة الأجواد ، وهي جمع الجواد ، إلا أن الغالب في جماعة الخيل الجياد ، وفي جماعة الناس الأجواد من الجود .

والمكدوس: المدفوع في جهنم، ويقال: تكدس الإنسان على رأسه: إذا دفع من ورائه فسقط، والتكدس في سير الدواب أن يركب بعضها بعضا.

باب ذكر النبي عَلِيْكِةٍ وروايته — عن ربه

قال أبو عبد الله : قال حدثني محمد بن عبد الرحيم قال : حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع الهروي قال : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أنس عن النبي عَلَيْكُ يرويه / عن ربه عز وجل(3) // قال : «إذا تقرب العبد إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ، وإذا تقرب إلي(4) ذراعا تقربت منه باعا ، وإذا أتاني مشيا أتيته هَرْوَلَةً .»

قال أبو عبد الله : حدثنا مسدد ، عن يحيى التيمي ، عن أنس ، عن

- (1) في الصحيح: عقيقاء 8 / 182
- (2) هذا الحبديث مذكور في الصحيح قبل الحديث السابق عند الخطابي 8 / 181
  - (3) غير واردة في الصحيح 8 / 212
    - (4) في الصحيح: مني



أبي هريرة قال: ربما ذكر النبي عَلِيْكُ قال: «إذا تقرب العبد مني شبرا تقرب منه باعا أو بوعا» تقربت منه باعا أو بوعا»

قوله: «إذا تقرب العبد إلي شبرا تقربت إليه ذراعا» هذا مثل ومعناه حسن القبول، ومضاعفة الثواب على قدر العمل الذي يتقرب به العبد إلى ربه، حتى يكون ذلك ممثلا بفعل من أقبل نحو صاحبه ذراعا، وكمن مشى إليه فهرول إليه صاحبه قبولا له وزيادة في إكرامه، وقد يكون معناه التوفيق له و تيسير العمل الذي يقربه منه والله أعلم.

والبوع: مصدر باع يبوع بوعا ، إذا مد باعه وبسط يده لإدنائه من نفسه ، وقد يحتمل أن تكون الرواية بُوعا مضمومة الباء جمع باع ، كا قيل دار ودور وساق وسوق .

قال الشيخ (١) أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي رحمه الله: هذا منتهى القول فيما تيسر من تفسير أحاديث الجامع الصحيح ، وقد اختصرنا الكلام في عامتها إلا في موضع لم نجد من إشباع القول فيها بُدًّا لإشكالها وغموض معانيها ، ووجدت صاحب الكتاب لم يرتب ما وضع فيه من الأحاديث ترتيب الكتب المصنفة في أبواب الفقه والعلم ، فيضم كل نوع منه إلى الفقه ، ويضعه في بابه ولا يخلطه بغيره ، كما فعله أبو داود / في كتابه ، فوقع كلامنا في تفسيرها على حسب ذلك اتباعا لمذهبه ، وحفظا لرسمه ، وأسأل الله أن ينفعنا والمسلمين بها ، وأن يتجاوز عن زلل إن عرض فيها ، وصلى الله على محمد وآله أجمعين والحمد لله حق حمده على تسهيله ، وله الشكر دائما على تحصيله ، ووافق الفراغ منه في شهر جمادى الأولى سنة ثلاث وستين وخمسمائة ، وحسبنا الله ونعم والوكيل ، وصلواته على النبي محمد وآله أجمعين (2).

<sup>(1)</sup> في تا: الشيخ الإمام

<sup>(2)</sup> كذا في الأصل

أما في تا فقد كتب آخرها ما نصه :

فرغ من إتمامها العبد المذنب الخائف جريرة نفسه ، الراجي رحمة ربه ، شمس الدين فخر الدين بن الشيخ تقي الأصفهاني .

# فهرس الجزء الثالث

# فهرس الجزء الثالث

	كتاب التفسير	,	
981	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	ب ماجاء في فاتحة الكتاب	با
	((	ب قال مجاهد «إلى شياطينهم	با
982	كين	صحابهم من المنافقين والمشرك	أد

لعياس	
354	

983	باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا
	باب ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلي
985	إلى قوله عذاب أليم
	باب قول تعالى :
986	وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط إلى يتقون
987	باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس
988	باب أم حسبتم أن تدخلوا الجنة
989	باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا
991	باب وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن
992	باب وقوموا لله قانتين أي مطيعين
993	باب آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه
994	باب آیات محکمات
995	باب قل فاتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين
996	باب ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
997	باب وإن خفتم أن لاتقسطوا في اليتامي
	باب قوله تعالى :
998	وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ذوي الأمر
999	باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
	باب إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل
1000	الشيطان
1001	باب قوله: لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم
1002	باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم إلى قوله شهيد
1003	باب فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم
	باب قوله :
1004	
	باب قوله : استغفر لهم أولا تستغفر لهم
1005	إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم
1006	باب قوله : لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى قوله رحيم

# र्दि

# كتاب فضائل القرآن

1011	باب جمع القرآن
1012	باب قوله : وكان عرشه على الماء
1013	باب قوله الله : يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام
1013	باب إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين
1014	باب قوله : ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العضيم
1015	باب قوله: الذين جعلوا القرآن عضين
1016	باب قوله : عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا
1016	باب ويسألونك عن الروح
1018	باب وأنذرهم يوم الحسرة
	·
	سورة الأنبياء
	- J.J.
	باب قوله عز وجل :
1019	والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء
1017	و المعالم المعام المعام المعامل المعام
	كتاب الطلاق
	و المراجعة
1021	باب التلاعن في المسجد
1021	باب والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين
1022	باب ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات
	باب قوله: والخامسة أن غضب الله عليها
1023	إن كان من الصادقين
	باب لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا
1023	إلى قوله الكاذبون
- 0 - 0	باب إذ تلقونه بألسنتكم
1024	وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم
1027	و فقو تو ت با خواها تما تيس علم به علم الله الما الله الله الله الله الله ال

<b>ا</b>
45
9

1025	باب قوله : فلا تعلم نفس ما أخفي لهم
	باب قوله : إن تبدوا شيئا أو تخفوه
1025	إن الله كان بكل شيء عليما
1027	باب والشمسُ تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم
1029	باب وما قدروا الله حق قدره
	ُباب قوله : والأرض جميعا قبضته يوم القيامة
1031	وَالسماوات مطويات بيمينه
1032	باب وما يهلكنا إلا الدهر
1033	باب وتقول هل من مزيد
1036	سورة والطور
1038	سورة والنجم
1039	باب فكان قاب قوسين أو أدني
1039	باب لقد رأی من آیات ربه الکبری
1040	باب أفرأيتم اللات والعزى
1041	باب إذا جاءك المؤمنات يبايعنك
1042	باب ويؤثرون على أنفسهم
1043	باب ياأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك
1045	باب تبتغي مرضاة أزواجك
1045	باب عتل بعد ذلك زنيم
1046	باب يوم يكشف عن ساق
1048	سبورة المدثر
1048	باب والرجز فاهجر
1049	قوله : كأنها جمالات صفر
1050	سورة عبس
	كتاب مناقب الأنصار
1051	باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه
	قوله: فمن بعمل مثقال ذرة خيرا يره

## كتاب فضائل القرآن

1053	جمع القرآن	باب
1053	فضل الكهف	باب
1054	من لم يتغن بالقرآن	باب
1055	استذكار القرآن وتعاهده	باب
1055	تعليم الصبيان القرآن	
1056	الترتيل في القراءة	باب
1057	الترتيل في القراءة	باب
	كتاب النكاح	
1059	ما يكره من التبتل والخصاء	باب
1059	من جعل عتق الأمة صداقها	باب
1060	تزويج ُ المعسر	ىاب
1061	الأكفاء في الدين	باب
1062	الحرة تحت العبد	باب
1063	وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم	باب
1064	لا تنكح المرأة على عمتها	
1065	الشغار	باب
1065	من قال : لا نكاح إلا بولي	باب
1066	لا ينكُح الأب وغيره البكر والثيب إلا برضاها إذا زوج الرجل ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود	باب
1068		
1068	مِن قال لا نكاح إلا بولي	باب
1069	لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع	باب
1070	الخطبة	باب
1071	الشهط في النكاح	٠١٠.

باب حق إجابة الوليمة والدعوة .....

40

1074	قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس	
1075	حسن المعاشرة مع الأهل	باب
1082	لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بلإذنه	باب
1083	نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد	باٰب
1084	كفران العشير وهو الزوج وهو الخليط من المعاشرة	باب
1084	إذا تزوج الثيب على البكر	باب
1085	من طاف على نسائة في غسل واحد	باب
1089	قول الرجل لأطوفن الليلة على نسائي	باب
1092	المتشبع بما لم ينل وما ينهي من افتخار الضرة	باب
1093	الغيرة	باب
1094	لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم والدخول على المغيبة .	باب
1095	لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها	باب
1095	طلب الولد	باب

### كتاب الطلاق

، الله تعالى :	وقول
النبي إذا طلقتهم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة 🛘 1097	باأيها
إذا طلقت الحائض تعتد بذلك الطلاق	باب
لم تحرم ما أحل الله لك ؟	
الطلاق في الاغلاق	
الاشارة في الطلاق والأمور	باب
اللعان 101	باب
قول الامام: اللهم بين	
تحد المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرا 1102	
القسط للحادة عند الطهر	باب
حفظ المرأة زوجها في ذات يده والنفقة 104	باب

# Tef

## كتاب الأطعمة

1105	باب الخبز المرقق والأكل على الخوان والسفرة
1106	باب المؤمن يأكل في معى واحد
1107	باب الأكل متكئا
1108	باب النهش وانتشال اللحم
1108	باب ما كان النبي عليه وأصحابه يأكلون
	كتاب الطب
1111	باب التلبينة للمريض
كتاب الأطعمة	
1111	باب الحلوي والعسل
1112	باب العجوة
	باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة
1113	والجلوس على الطعام عشرة عشرة
1:113	باب ما يقول إذا فرغ من طعامه
1114	باب إذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشائه
كتاب العقيقة	
1115	باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه وتحنيكه
1115	باب إماطة الأذى عن الصبى في العقيقة
1117	بب إدار الفرع

## F2X

### كتاب الذبائح والصيد

1119	صيد المعراض	
1121	الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة	بآب
1122	آنية المجوس والميتة	باب
1124	أكل الجراد	
1125	ذبيحة الأعراب ونحوهم	باب
1126	ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة	باب
1127	لحنم الدجاج	باب
1127	جلود الميتة	
1128	المسك	باب
1129	الضب	باب
1131	كتاب الأضاحي من اللحم يوم النحر	
1131	الخمر من العنب	
1132	ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب	
1133	الخمر من العسل وهو البتع	
1135	اختناث الأسقية	
1136	آنية الفضة	
1137	الشرب من قدح النبي عَلَيْكُ وآنيته	باب
1137	ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير إسمه	باب

## कि

#### كتاب المرضى

1139	باب ما جاء في كفارة المرض	
	كتاب الأشربة	
1141	باب ترخيص النبي عَلِيْكُ في الأوعية والظروف بعد النهي	
	كتاب المرضى	
1143	باب كما جاء في كفارة المريض	
1143	باب ما جاء في كفارة المرض	
1144	باب تمني المريض الموت	
	٠	
كتاب الطب		
1145	باب ما أنزل الله داء إلا أنزل به شفاء	
1145	باب الشفاء في ثلاث	
1146	باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى : فيه شفاء للناس	
1147	باب دواء المبطون	
1148	باب الحبة السوداء	
1149	باب من اكتوى أو كوى غيره ، وفضل من لم يكتو	
1151	باب الجذام	
1152	باب اللدود	
1153	باب الحمى من فيح جهنم	
1155	باب ما يذكر في الطاعون	
1156	باب رقية العين	
1157	ياب العين حق	

73	
<b>5</b>	

	الشرط في الرقية بقطيع من الغنم	
1159	الفألالفأل الفائد	باب
1160	الكهانة	باب
1161	لا عدوى	باب
1162	إذا وقع الذباب في الاناء	باب

#### كتاب اللباس

1165	ما اسفل من الكعبين فهو في النار	باب
1165	من جر ثوبه من الخيلاء	
1165	لبس القسي	باب
116.6	لبس القسيا النعال السبتية وغيرها	باب
1167	ينزع نعل اليسرى	باب
1167	لا يمشني في نعل واحد	باب
1168	خواتيم الذهب	بابِ
1169	نقش الخاتم	باب
1170	تقليم الأَظافر	
1170	إعفاء اللحي	باب
1170	الجعد	باب
1171	القزع	باب
1172	الجعد	باب
1173	نقض الصور٠٠	باب
1173	عذاب المصورين يوم القيامة	باب
1174	وصلَ الشعر	باب
1175	المستوشمة	باب
1176	ما وطيء من التصاوير	باب

#### كتاب الأدب

1177	باب من وصل وصله الله
1177	باب يبل الرحم ببلالها
1178	باب حسن العهد من الإيمان
1179	باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه
1179	باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره
1180	باب طيب الكلام
1180	ُباب الرفق في الأمر كله
1181	باب لم يكن النبي عَلِيْكُ فاحشا ولا متفحشا
1183	باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل
1184	باب ما ينهي من السباب واللعن
1185	باب ما يكره من النميمة
1185	باب ما ينهي عن التحاسد والتدابر
	باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
1186	إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا
1187	باب من تجمل للوفود
1188	باب الإخاء والحلف
1188	باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال
1189	باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله
1190	باب الحذر من الغضب
1191	باب إذا لم تستح فاصنع ما شئت
1192	باب الانبساط إلى الناس
1193	باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين
1194	باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه
1194	باب المعاريض مندوحة عن الكذب
	باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر
1195	حتى بصده ذكر الله والعلم والقرآن

2	
8	

1195	باب ما جاء في قول الرجل: ويلك	
1196	باب قول الرجل للرجل : اخسأ	
1197	باب لا يقل خبثت نفسى	
1197	باب ما جاء في قول الرجل : ويلك	
1198	باب لا تسبوا الدهر	
1198	باب قول النبي عَلِيلِيَّهُ إنما الكرم قلب المؤمن	
1199	باب من سمى ً بأسماء الأنبياء	
1200	باب أبغض الأسماء إلى الله	
	كتاب الاستئذان	
1205	باب بدء السلام	
1205	باب الاستئذان من أجل البصر	
1206	باب زنا الجوارح دون الفرج	
1207	باب تسليم الرجال على النساء ، والنساء على الرجال	
1208	باب إذا قال: من ذا؟ فقال: أنا	
1208	باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة	
كتاب الدعوات		
1211	باب أفضل الاستغفار	
1212	باب التوبة	
1212	باب الدعاء إذا انتبه بالليل	
1213	باب التعوذ من المأثم والمغرم	
1214	باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة	

## र्क

### كتاب الرقاق

1215	باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها		
1215	باب ذهاب الصالحين ويقال : الذهاب المطر		
1216	باب الغنى غنى النفس		
1216	باب كيف كان عيش النبي عَلِيْكُم وأصحابه وتخليهم عن الدنيا		
1217	باب الخوف من الله		
1218	باب الأنتهاء عن المعاصي		
1219	باب من هم بحسنة أو بسيئة		
1220	باب يرفع الأمانة		
1222	باب الرياء والسمعة		
1222	باب التواضع		
1224	باب		
1224	باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه		
1225	باب يقبض الله الأرض يوم القيامة		
1227	باب الحشر		
1228	باب صُفة الجنة والنار		
1229	باب في الحوض		
	كتاب القدر		
1231	باب إلقاء العبد النذر إلى القدر		
	كتاب الأيمان والنذور		
	*		
	باب قول الله تِعالى : لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن		
1231	يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان		
1232	ُ باب كيف كانت يمن النبي على النبي على النبي النبي على النبي		

10	
1234	باب لا تحلفوا بآبائكم
	باب قول الله تعالى : وأقسموا بالله جهد أيمانهم
1236	باب عَهد الله عز ُ وجلَّ
1236	بب قول الله على الله وأيمانهم ثمنا قليلا
	كتاب كفارات الأيمان
1239	باب الاستثناء في الأيمان
	كتاب الفرائض
1239	باب ميراث الولد من أبيه وأمه
1240 `	باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة
1240	باب ميراث السائبة
	كتاب الحدود
1243	باب لعن السارق إذا لم يسم
1244	بب قول الله تعلى . والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما وفي كم يقطع
	كتاب الفرائض

## र्क

#### كتاب الحدود

1247	باب رَجم الحبلي من الزنا إذا أحصنت
1249	باب إذا أُقر الحد ولم يبين هل للإمام أن يستر عليه ؟
1250	باب ما جاء في التعريض
	كتاب الديات
1251	باب قول الله تعالى : ومن أحياها
1251	باب من طلب دم امریء بغیر حق
1252	باب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات
1253	باب العفو في الخطإ بعد الموت
1253	باب أُدية الأصابع
1254	باب القسامة
1256	باب جنين المرأة
	كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم
1259	باب إثم من أشرك بالله
	كتاب الإكراه
1261	باب في بيع المكره ونحوه من الحق وغيره
كتاب التعبير	
1263	باب القيد في المنام



1266	باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح
1270	باب من لم ير الرؤيا لأول عابر إذا لم يصب
	.11.
	كتاب الفتن
	مما لم أسمعه من طريق الفربري
1273	باب قول النبي عليله سترون بعدي أمورا تنكرونها
1274	باب قول النبي عَلِيْكُ الفتنة من قبل المشرق
1274	باب لا يذخل الدجال المدينة
1276	باب إذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه
	كتاب الأحكام
	باب قول الله تعالى : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر
1277	منكممنكم
1277	باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية
1278	باب من شاق شق الله عليه
1279	باب هل يقضي القاضي أو يفتي وهو غضبان
1279	باب كيف يبايع الإمام الناس
1280	باب الاستخلاف
	كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة
1281	باب قول النبي عليية: بعثت بجوامع الكلم
	باب ما يكره من التعمق والتنازع
	في العلم والغلو في الدين والبدع
1282	باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس

## र्ये

#### كتاب التوحيد

1283	قول الله تعالى : وهو العزيز الحكيم	باب
1283	قول النبي عَلِيْكُ : لا شخص أغير من الله	باب
1284	الغيرة	
1286	قول الله تعالى : تعرج الملائكة والروح إليه	باب
1287	قول الله تعالى : يريدون أن يبدلوا كلام الله	باب
1288	قوله: وكلم الله موسى تكليما	باب
1292	قول الله تعالى : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة	باب
1293	ذكر النبي عَلِيلَةٍ وروايته عن ربه	باب

# وهارس الكتاب

وهرس الموخوعات

وهرس الكايات الغرانية

وهرس الاعطاكيك النبوية

وهرس الأعلام المترجم لهم

## وهرس الأماكن والبلكان

وهرس الشعوب والفبائل

وهرس الاأمثال واللأفوال

<u> وهرس الشعر</u>

وهرس المحاكم والمراجع

## وهرس الآيات الغرأنية

### فهرس الآيات القرآنية

رقمها	الآية	الصفحة
	1) سورة الفاتحة	
1	الحمد لله رب العالمين	634
7	غير المغضوب عليهم ولا الضالين	318
	2) سورة البقرة	
	إن الله لا يستحيي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما	319
26	فوقها	
43	واركعوا مع الراكعين	2,83
	وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى	426
	كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا	
5.7	أنفسهم يظلمون	536
90	فباء وبغضب على غضب	186
	من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل	982
98	ومنيكائل	
	ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما	846
102	أنزل على الملكين ببابل هاروت وما روت	
102	فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه .	683
124	إني جاعلك للناس إماما	257
125	واتخذوا من مقام إبراهيم مصلي	256
126	وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمِناً	518
128	وأرنا مناسكنا ُ	330
136	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا	983
	يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون	887
146	الحق وهم يعلمون	

Total
7 0

رقمها	الاية	الصفحة
155	وبشر الصابرين	510
	إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو	50 <b>9</b>
108	اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما	
	ياأيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى	748
178	فله عذاب آليم	
180	كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا	783
183	كتب عليكم الصيام	748
185	فمن شهد منكم الشهر فليضمه	804
187	وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض	546
	من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل	
189	يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج	473
	وأتموا الحج والعمرة لله واعلموا أن الله شديد	495
196	العقاب	
197	الحج أشهر معلومات واتقون يا أولي الألباب	1052
199	ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس	510
204	وهو ألد الخصام	314
	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام	325
210	والملائكة	
	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ألا إن نصر الله	988
124	قريب	
	ومن يرتدد منكم دينه فيمت وهو كافر هم فيها	861
217	خالدون	
219	يسألونك ماذا ينفقون قل العفو	473
222	ويسألونك عن المحيض قل هو أذى	219

رقمه	الآية	الصفحة
229	الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون	1072
	-	1066
232	فلا تعضلوهن	
	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا والله بما تعملون	943
234	خبير	
236	لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة	456
	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله	281
238	قانتين و رو و و و و و و و	
255	ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء	478
256	لا انفصام لها	117
257	الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور هم فيها خالدون	1203
	رب أرني كيف تحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلي	
260	ولكن ليطمئن قلبي	866
273	لا يسألون الناس إلحافا	
	الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي	470.
275	يتخبطه الشيطان من المس	
283	وإن كنتم على سفر و لم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة	771.
284	وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله	993
285	آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه	747

	LQ?
	•
11	

	<ul><li>3) سورة آل عمران</li></ul>	
472	هو الذي أنزل عليك الكتاب فأما الذين في	
	قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء	
	تأويله وما يعلم تأويله إلا الله وما يذكر إلا أولوا	_
	الألباب	. 7
282	شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائما	
	بالقسط	18
. 126	قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء فقولوا	
	اشهدوا بأنا مسلمون	64
1236	إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا	
	ولهم عذاب أليم	77
462	لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون	92
799	قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين	93
487	ولله على الناس حج البيت	97
816	واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا	103
	ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما	
	جاءهم البينات	105
219	لن يضروكم إلا أذى	111
.140	والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم	135
978	وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل	144
928	لانفضوا من حولك	159
330	الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم .	173
.444	ولا يحسبن الذين يبخلون بما تعملون خبير	180

*

رقمها	الآية	الصفحة
182	ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد	1207
3 186	ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا	430
187	وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه	806
	4) سورة النساء	!
	وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامي ذلك أَدْنَى ألا	997
3	تعولوا	
10	إنما يأكلون في بطونهم نارا	1136
11	فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك	1137
11	ولأبويه لكل واحد منهما السدس	. 413
19	وعاشروهن بالمعروف	1085
23	وِأَمْهَاتَكُمُ التِي أَرْضَعَنَكُمْ	436
23	وأن تجمعوا بين الأختين	984
24	كتاب الله عليكم	748
	فإذا أحصن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على	599
25	المحصنات من العذاب	
3 2	ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض .	158
32	واسألوا الله من فضله	158
33	والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم	ı
	إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك	999
48	لم. ساء	

कि
----

رقمها	الآية	الصفحة
59	أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم .	940
	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم	156
	ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا	
65	تسليما	
72	وإن منكم لمن ليبطئن	406
.80	من يطع الرسول فقد أطاع الله	636
	ولو كانَ من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا	839
82	كثيرا	
88	والله أركسهم بما كسبوا	189
93	ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم	999
102	إن كان بكم أذى من مطر	219.
123	من يعمل سوءاً يجز به	712 .
129	فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة	1077
164	وكلم الله موسى تكليما	868
174	قد جاءكم برهان من ربكم	1273
	يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة والله بكل	194
176	شيء عليم	
	<sub>5)</sub> سورة المائ <i>د</i> ة	
3	وما ذبح على النصب	960
4	فكلوا مما أمسكن عليكم	1120
5	وطعام الذين أوتو الكتاب حل لكم	919
5	ومن بكف بالأعمان فقد حيط عمله	453

رقم	الآية	الصفحة
		120
	ياأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا	130
6	وجوهكم وأيديكم إلى المرافق	130
6	فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا	235
32	ومن أحياها	616
	إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في	736
33	الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا	
38	والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما	516
42	سماعون للكذب أكالون للسحت	436
45	وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس	753
49	وأن احكم بينهم بما أنزل الله	.996
60	وعبد الطاغوت	683
	وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما	454
64	قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء	.317
	لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما	639
89	عقدتم الأيمان	
	إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من	960
90	عمل الشيطان فاجتنبوه	
	جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر	924
97	الحرام	
101	لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسؤكم	473
	ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا	476
103	حام	
106	ياأيها الذين آمنوا شهادة بينكم	. 771
106	تَحْسُه نَفُمَا مِن بعد الصلاة فيقسمان بالله	772

-		ל	-	Z	•
	•	7	7	3	•

رقمها	الاية	الصفحة
106	ولا نكتم شهادة آلله	772
117	وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم	860.
118	فإنك أنت العزيز الحكيم	861
	<ul><li>6) سورة الأنعام</li></ul>	
1	وجعل الظلمات والنور	724
3 1	قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله	
59	وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو	1013
70	وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها	532
78	هذا ربي هذا أكبر	327
82	الذين آمنوا و لم يلبسوا إيمانهم بظلم	140
99	انظروا إلى تمره إذا أثمر وينعه	409
	لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف	1038
103	الخبير	
109	وأقسموا بالله جهد أيمانهم	617
38	ما فرطنا في الكتاب من شيء	936
111	ولكن أكثرهم يجهلون	1221
	وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن	1203
112	يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا	
127	لهم دار السلام عند ربهم	1292
151	ولا تقتلوا أولادكم من إملاق	703
164	ولا تزر وازرة وزر أخرى	1255
	7) سورة الأعراف	
27	إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم	264

23	
2	

رقمها	الآية	الصفحة
54	له الخلق والأمر تبارك لله رب العالمين	505
57	وهو الذي يرسل الرياح نُشُراً بين يدي رحمته .	836
73	وإلى ثمود أخاهم صالحا	867
95	حتى عفوا	:497.
138	يعكفون على أصنام لهم	869
139	إن هؤلاء متبر ماهم فيه	586
145	سأر يكم دار الفاسقين	392
	<ul><li>8) سورة الأنفال</li></ul>	
	إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف	416
9	من الملائكة مردفين	
12	فاضربوا فوق الأعناق	719
15	إذا لقيتم الذين كفروا زحفا	679
24	استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم	271
38	قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف	1259
<b>.</b>	واعملوا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه	501
41	وللرسول	
42	إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى	1156
	وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل .	259
60	ترهبون به عدو الله	619
	9) سورة التوبة	
	فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا	586
5	سبيلهم	
12	فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم	716

<b>L</b> .
少女
40

رقمها	الآية	الصفحة
25	ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين	589
	إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا	576
37	يحلونه عاما ويحرمونه عاما	
	ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن	719
40	إن الله معنا	820
47	ولأوضعوا خلالكم	511
	إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها	916
	والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل	
60	الله	
	استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين	1005.
80	مرة فلن يغفر الله لهم	
	ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على	1005.
8.4	قبره	
103	وصل عليهم إن صلواتك سكن لهم	438
	لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم	1006
128	حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم	
	10 <sub>)</sub> سورة يونس	
2	أن لهم قدم صدق عند ربهم	1034
25	والله يُدعو إلى دار السلام	1292
91	الآن وقد عصيت قبل	959
	11) سورة هود	
7	وكان عرشه على الماء	719

*	

رقمه	الآية	الصفحة	
29	ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن أجري إلا على الله	896	
50	وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله	858	
61	وإلى ثمود أخاهم صالحا	867	
65	تمتعوا في داركم ثلاثة أيام	392	
69	جاء بعجل حنيذ	1129	
	فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم	420	
70	خيفة		
114	إن الحسنات يذهبن السيئات	1249	
116	فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون	305	
	12) سورة يوسف		
1,2	يرتع ويلعب	683	
25	وألفيا سيدها لدى الباب	721	
	ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة التي قطعن	866	
50	أيديهن		
82	واسأل القرية التي كنا فيها	792	
1,10	حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا .	988	
	13) سورة الرعد		
8	الله يعلم ما تحمل كل أنثى	726	
25	أولئك لهم اللعنة	469	
35	مثل الجنة التي وعد المتقون	1050	
	14) سورة إبراهيم		
4	وهو العزيز الحكيم	736	

		~	
٠	ä.	V	١
	۳.	•	•

رقمها	الآية	الصفحة
	15) سورة الحجر	
18	إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين	916
40	إلا عبادك منهم المخلصين	264
	إن عبادي ليس لك علهيم سلطان إلا من اتبعك من	264
42	الغاوين	
52	ونبئهم عن ضيف إبراهيم إذ دخلوا عليه 51 و	865
.87	ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم	
89	إني أنا النذير المبين	1015
90	كما أنزلنا على المقتسمين	1015
91	الذين جعلوا القرآن عضين	1016
	16) سورة النحل	
43	فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون	1019
44	لتبين للناس ما نزل إليهم	316
57	ويجعلون لله البنات	724
	ولو يؤاخِذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من	286
61	دابة	
	وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا	
64	فیه وهدی ورحمة	836
69	فيه ِ شفاء للناس	1148
76	وهو كل على مولاه	934
90	إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربي	219
98	فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم	211
123	ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفًا	257

25	
254	

رقمها	الآية	الصفحة
124	إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه	351
	ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة	
125	وجادلهم بالتي هي أحسن	156
126	وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به	753
	17) سورة الإسراء	
15	ولا تزر وازرة وزر أخرى	411
25	فإنه كان للأوابين غفورا	307
51	فسينغضون إليك رؤوسهم	446
59	وما نرْسل بالآيات إلا تخويفا	376
60	وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس	1265
64	وأجلب عليهم بخيلك ورجلك	603
78	وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا	281
79	عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا	288
85	ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا	473
0,5		
	18) سورة الكهف	
	الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب و لم يجعل	105
1	له عوجا	
50	وهم لكم عدو	977
80	وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين	428
	حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين	1027
86	حميئة	

	19 <sub>)</sub> سورة مريم	
16	واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها	872
28,	ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا	620
39	وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة	1018
	يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك	156
42	شيئا	
61	إنه كان وعده مأتيا	575
64	وما كان ربك نسيا	316
	فوربك لنحشرنهم والشياطين تم لنحضرنهم حول	406
68	جهنم جثیا	
71	وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا	406
97	وتنذر به قوما لدا	692:
	20) سورة طه	
9	وهل أتاك حديث موسى	868
14	وأقم الصلاة لذكري	290
	قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا	875
52	ينسى	
63	إن هذان لساحران	729
	21) سورة الأنبياء	
5	بل افتراه بل هو شاعر	777
23	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون	431

*3	
<b>Y</b> -	

رقمها	الأية	الصفحة
	أُولَمْ ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا	456
30		724
	يؤمنون وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم	867
83	الراحمين	
87	وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه	871
104	كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين	860
	22) سورة الحج	
5	فإذا أَنْزِلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ اهْتَرْتُ وربتُ	913
	ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير	682
11	اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه	683
	ألمٍ تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في	1027
18	الأرض والشمس والقمر والنجوم	
23	ولباسهم فيها حرير	. 356
25	سواء العاكف فيه والبادي	501
	وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى	847
52	ألقى الشيطان في أمنيته	
	ياأيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم	130
77	وافعلوا الخير	
	23) سورة المؤمنون	
51	ياأيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا	918
89	فأني تسحرون	1071

	~
ىة	11

رقمها	الآية	الصفحة
	24) سورة النور	
2	وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين	525
	والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن	736
6	الصادقين	
7	والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين	996
8	ويدرؤا عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله	816
O	والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من	
9	الصادقين الصادقين المادقين المادقين الصادقين المادقين الم	736
11	والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم	950
	إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم	1024
15	به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم	
	لولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا	1036
16	سبحانك هذا بهتان عظيم	
22	ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة	1024
54	وإن تطيعوه تهتدوا	105
	26) سورة الشعراء	
27	إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون	1292
64	وأزلفنا ثم الآخرين	145
72	هل يسمعونكم إذ تدعون	156
73	أو ينفعونكم أو يضرون	156

1202 هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ...... 221

*3	

رقمه	الآية	الصفحة	
222	تنزل على كل أفاك أثيم	1202	
223	يلقون السمع وأكثرهم كاذبون	1202	
224	والشعراء يتبعهم الغاوون	1202	
225	ألم تر أنهم في كل واد يهيمون	964	
	<b>27) سورة النمل</b>		
80	إنك لا تسمع الموتى	. 941 .	
91	إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها	518	
	28) سورة القصص		
15	فوكزه موسى فقضى عليه	679	
73	ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه	172	
	29) سورة العنكبوت		
	من كان يرجوا لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو	1225	
5	السميع العليم		
	30) سورة الروم		
	وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ، وهو أهون عليه	1256	
	وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز		
27	الحكيم		
	فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله	427	
	ذلك الدين القيم	. 427	
32	كل حزب بما لديهم فرحون	756	
	31) سورة لقمان		
13	إن الشرك لظلم عظم	140	

	33) سورة الأحزاب	
673	النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم	6
316	لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة	21
1011	من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه	23
1087	يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا	
•	تخضعن بالقول	32
1090	وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي	
	أن يستنكحها خالصة لك من دونَ المؤمنين	50
1090	لا يحل لك النساء من بعد	52
1086	إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء	
	عليما	54
.1136	لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن	
	ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن	
486	ولا مامَلكت أيمانهن واتقين الله إن الله كان على كل	
	شيء شهيدا	55
477	إن الله وملائكته يصلون على النبي	56
	34) سورة سبأ	
. 776	وجفان كالجواب وقدور راسيات	13
1189	وإنا أو إياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين	24
1107	وړه او ړي م کعني معدی او ي حصر ک مبين	24
	35) سورة فاطر	
427	الحمد لله فاطر السموات والأرض	1
486	ولباسهم فيها حرير	33

Tel	

رقمها	الآية	الصفحة
45	ولو يؤاخِذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة	449
	36) سورة يس	
21	اتبعوا من لا يسألكم أجرا وهم مهتدون	896
38	والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم	1026
69	وما علمناه الشعر وما ينبغي له	776
	37) سورة الصافات	
	إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال	121
102	يا أبت الغِعل ما تؤمر	181
103	وتله للجبين	. 690
139	وإن يونس لمن المرسلين	871
141	فساهم فكان من المدحضين	743
148	فمتعناهم إلى حين	684
162	وما أنتم عليه بفاتنين	305
163	إلا من هو صال الجحيم	
	38) سورة ص	
	إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت	286
32	بالحجاب	783
	رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من	264
35	بعدي	395
39	هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب	266
86	قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين	896

	39) سورة الزمر	
10	إنما يُوَفَّى الصابرون أجرهم بغير حساب	540
23	الله نزل أبعسن الحديث كتابا متشابها مثاني	1015
	وما قدرو الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم	1029
	القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى	
67	عما يشركون	
	فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء	681
68	الله	
	40 <sub>)</sub> سورة غافر	
46	أدخلوا آل فرعون أشد العذاب	1057
85	فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا	959
	41) سورة فصلت	
12	فقضاهن سبع سموات في يومين	723
24	وإن يستعتبوا فماهم من المعتبين	1144
	~	
	ومن اياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا	1186
37	ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر	1186
37 40		1186
	للشمس ولا للقمرا	
	للشمس ولا للقمر	603
40	للشمس ولا للقمر	603
40	للشمس ولا للقمر	603
40	للشمس ولا للقمر	603

80

الآية	الصفحة	
وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب	1038	
	692	
	092	
45) سورة الجاثية		
وما يهلكنا إلا الدهر	1032	
ولكن أكثر الناس لا يعلمون	1121	
46) سورة الأحقاف		
وإذ لم يهتدوا به فسيقولون ُهذا أِفكُ قديم	107	
فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم	836	
47) سورة محمد		
فإما منا بعد وإما فداء	720	
ويأكلون كما تأكل الأنعام	1106	
فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء		
أشراطها	150	
ولن يتركم أعمالكم	279	
48) سورة الفتح		
	286	
بأس شديد		
	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء  1038  43

l	الآية رقمه	الصفحة
	لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت	
18	الشجرة	387
27	لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق	1265
	49 <sub>)</sub> سورة الحجرات	
	ياأيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت	
	النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض	
2	أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون	1281
	إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك	
	الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر	
3	عظیم	1281
9	وأقسطوا إن الله يحب المقسطين	998
	ياأيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض	
12	الظن إثم	986
13	ياأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى	881
13	إن أكرمكم عند الله أتقاكم	1199
	قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قُولوا	
14	أسلمنا	139
	5 <u>0)</u> سورة ق	
30	وتقول هل من مزيد	280
31	وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد	145
	وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل	
3.0	القير	686

*3	

رقم	الآية	الصفحة
	51) سورة الذاريات	
25	قوم منكرون	420
	52 <sub>)</sub> سورة الطور	
35	أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون	1036
36	أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون	1037
	53) سورة النجم	
3	وما ينطق عن الهوى	155
4	إن هو إلا وحي يوحى	156
8	ثم دنا فتدلی	1038
9	فكان قاب قوسين أو أدنى	1038
10	فأوحى إلى عبده ما أوْحى	1039
11	ما كذب الفؤاد ما رأى	1038
18	لقد رأی من آیات ربه الکبری	841
19	أفرأيتم اللات والعزى	1036
32	الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم	1206
	54) سورة القمر	
45	سيهزم الجمع ويولون الدبر	798
46	بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر	798
	<b>55) سورة الرحمن</b>	
6	والنجم والشجر يسجدان	347
68	فيهما فاكهة ونخل ورمان	982
74	لم يطمعه انس قبلهم ولا حان	222

To
7

رقم	الاية	الصفحة
76	متكئين على رفرف خضر	841
	56) سورة الواقعة	
55	فشاربون شرب الهيم	583
68	أفرأيتم الماء الذي تشربون	665
69	أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون	666
83	فلولا إذا بلغت الحلقوم	449
86	فلولا إن كنتم غير مدينين	305
	57) سورة الحديد	
	ما أصاب من مصيبة في الأرض في أنفسكم إلا في	
22	كتاب من قبل أن نبرأها	786
	ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان	
27	الله فما رعوها حق رعايتها	1190
28	يؤتكم كفلين من رحمته	857
	<b>58) سورة المجادلة</b>	
21	كتب الله لأغلبن أنا ورسلي	316
	<b>59) سورة الحشر</b>	
5	ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها	817
	وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من	
	خيلٍ ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء	
6	والله على كل شيء قدير	818
7	وما آتاكم الرسول فخذوه	619

23	
254	

رقم	الآية	الصفحة
8	للفقراء المهاجرين	651
9	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	1042
	والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا	
	ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا	
10	غلا للذين امنوا	651
	60) سورة الممتحنة	
	فلا ترجعوهن إلى الكفار لاهن حل لهم ولا هم	764
10	يجِلُون لهن	
10	ولًا تمسكوا بعصم الكوافر	918
	إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله	
12	شيئا	1041
12	ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن	135
	61) سورة الصف	
4	كأنهم بنيان مرصوص	307
	62) سورة الجمعة	
	هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم	
2	آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب	105
8	قل إن الموت الذي تفرون منه فإنه ملاقیِكم	1225
	إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر	
9	الله	359
10	فإذا قضيت الصلاة فانتشروا	386
	64) سورة التغابن	
6	فكفروا وتولوا واستغني الله	820

	65 <sub>)</sub> سورة الطلاق	
	ياأيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن	
1097	وأحصوا العدة	1
.991	وأولات الأحمال أُجلهن أن يضعن حملهن	4
1254	أحاط بكل شيء علماً	12
	66) سورة التحريم	
919	ياأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة	
	أزواجك والله غفور رحيم	1
1044	قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم	2
1044	وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا	3
256	عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن	5
	67) سورة الملك	
	وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات	
1205	الصدور	13
1196	ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير	14
	<b>68) سورة القلم</b>	
745	ودوا لو تدهن فيدهنون	9
1045	عتل بعد ذلك زنيم	13
661	أن كان ذا مال وبنين	14
661	إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين	15
	يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا	
1046	يستطيعون	42
871	ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادي وهو مكظوم	48

25	)
354	

رقمها	الآية	الصفحة
	69) سورة الحاقة	
44	ولو تقول علينا بعض الأقاويل	119
45	لأخذنا منه باليمين	119
46	ثم لقطعنا منه الوتين	119
	70) سورة المعارج	
4	تعرج الملائكة والروح إليه	220
18	وجمع فأوعى	727
	72) سورة الجن	
3	وإنه تعالى جد ربنا	345
15	وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا	998
28	وأحصى كل شيء عددا	1254
	73) سورة المزمل	
5	إنا سنلقي عليك قولا ثقيلا	118
20	علم أن لن تحصوه	76 <i>5</i>
	74) سورة المدثر	
4	وثيابك فطهر	1048
5	والرجز فاهجر	1048
6	ولا تمنن تستكثركثر	266
	75) سورة القيامة	
7	فإذا برق البصر	376
8	وخسف القمر	376
. 9	وجمع الشمس والقمر	1.011

TO	r
	5

رقمها	الآية	الصفحة
16	لا تحرك به لسانك لتعجل به	118
17	إن علينا جمعه وقرآنه	118
22	وجوه يومئذ ناضرة	226
23	إلى ربها ناظرة	176
31	فلا صدق ولا صلى	557
	76) سورة الإنسان	
19	يطوف عليهم ولدان مخلدون	1270
. 26	ومن الليل فاسجد له	283
,	77) سورة المرسلات	`
32	ترمي بشرر كالقصر	1049
33	كأنه جِمَالاَتٌ صفر	1049
V	79) سورة النازعات	
42	يسألونك عن الساعة أيان مرساها	473
43	فيم أنت من ذكراها	473
44	إلى ربك منتهاها	473
	81) سورة التكوير	
1	إذا الشمس كورت	835
8	وإذا الموءودة سئلت	680
9	بأي ذئب قتلت	680
15	فلا أقسم بالخنس	217
16	الجوار الكنس	217

73	
2	

الصفحة	الآية	رقمها
	83) سورة المطففين	
840	كتاب مرقوم	9
1282	كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين	18
1282	وما أدراك ما عليون	19
	89) سورة الفجر	
1106	وتأكلون التراث أكلا لما	19
325	وجاء ربك والملك صفا صفا	22
	92) سورة الليل	
430	فأما من أعطى واتقى	5
431	وصدق بالحسنى	6
431	فسنيسره لليسرى	7
431	وأما من بخل واستغنى	8
431	وكذب بالحسنى	9
431	فسنيسره للعسري	10
	93) سورة الضحى	
1114	ما ودعك ربك وما قلى	3
	96 <sub>)</sub> سورة العلق	
121	اقرأ باسم ربك الذي خلق	1
121	خلق الانسان من علق	2
121	- F	3
	97) سورة القدر	
•	رو) شورد المدر انا أناناه في ليلة القدر	
2.86	انا اندلناه 2، ليله الهان	1

To
70

رقمها	الآية	الصفحة
3	ليلة القدر خير من ألف شهر	540
	98) سورة البينة	
1	لم یکن الَّذین کفروا	1051
	99) سورة الزلزلة	
7	فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره	668
8	ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره	668
	108) سورة الكوثر	
1	إنا أعطيناك الكوثر	716
	110) سورة النصر	
3	فسببح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا	334
	112) سورة الإخلاص	
1	قل هو الله أحد	1234
	113) سورة الفلق	
4	ومن شر النفاثات في العقد	846

# وهرس الأحاكيك النبويّة

آ

أتي رسول الله عليه بصبى من صبيان الأنصار يصلي عليه فقالت طوبى لهذا لم يعمل سوءاً ولم يدر به فقال أو غير ذلك ، يا عائشة إن الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلا وخلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم ، وخلق النار وخلق لها أهلا وخلقها لهم وهم في أصلاب آبائهم .

- 912 اثبت حراء فما عليك إلا نبى أو صديق أو شهيد .
  - 528 أجيبوا الداعي ولا تردوا الهدية.
  - 591 أحجار ليس فيهم رجيع ولا عظم.
    - 1124 أحلت لنا ميتتان ودمان.
- 770 إذا أطعم الله نبيا طعمة فهي للذي يقوم من بعده .
  - 333 إذا أقبلت فحمة الليل فاكفتوا صبيانكم.
    - 930 إذا بلغ المال قلتين لم يحمل نجسا.
  - 165 إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع.
    - 177 إذا استهل الصبي ورث وصلي عليه.
- 339 إذا صلى أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات
  - 148 إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما .
- 1152 إذا كان ببلد فلا تدخلوه وإذا كان بالبلد الذي أنتم به فلا تخرجوا منه .
- 1017 الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها الختلف.
  - 1017 أرواح الشهداء في صور طير خضر تعلق من ثمر الجنة .
    - 765 استقيموا ولن تحصوا.



- أعدت فتانا .
- أعددت لعبادي الصالحين مالاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

أغلاها ثمنا وأنفسها عند أهلها.

إلى أقربهما بابا .

- اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر . 562
- أقرأني جبريل عليه السلام على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده 684 ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف .
  - أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم . 359
- ألا إن كل دم ومأثرة في الجاهلية فهو تحت قدمي هاتين إلا سقاية 435 الحاج وسدانة البيت .
- ألا إن لكم عند الله مُوعدا فيقولون ألم يبيض وجوهنا ؟ ألم ينجنا 326 من النار؟ ألم يدخلنا الجنة فيتجلى لهم الرب تبارك وتعالى فيرونه ...
- ألا إنها لم تحل لي إلا ساعة من نهار ثم عادت حرمتها كما كانت. 529
- أما أبو الجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه ، وأما معاوية فصعلوك 594 لا مال له ، أنكحي أسامة قالت : فتزوجت أسامة فاغتبطت به .
- أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله 126 أجرك مرتين فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين.
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ثم حرمت على دماؤهم وأموالهم وحسابهم على الله .
  - إنا آخذوها وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا . 658

الحديث الصفحة

إن إبني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين .	721
إن أبغضكم إلي الثرثارون المتفيهقون .	332
إن أحدكم في صلاة مادام ينتظر الصلاة :	1214
إن أشد الناس جرما في الاسلام من سأل عن أمر لم يكن حرم	
فحرم لأجل مسألته .	
أَنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ،	230
وأنا أول شافع ومشفع . بيدي لواء الحمد ، تحتي آدم فمن دونه .	886
إن أكثر منافقي أمتي قراؤها .	141
إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نأكل طيبا وأن نعمل صالحا .	918
إنا معاشر الأنبياء يضاعف علينا البلاء .	175
إنا زبد المشركين أ	728
أنت ومالك لأبيك .	72 <i>6</i>
أن رسول لله عَيْضًا كان إذا قرأ ولا الضالين قال: آمين ويرفع	316
بها صوته .	
إن الشمس والقمر ثوران مكوران في النار يوم القيامة .	617
أنصر أخاك ظالما أو مظلوما فقيل : يا رسول لله هذا أنصره مظلوما	618
فكيف أنصره ظالما ؟ قال : تأخذ على يد الظالم فذلك نصرك	
ایاه .	
انظروا إلى الناس كأنكم عبيد ولا تنظروا إليهم كأنكم أرباب .	870
إن الفاجر فاجر .	14
إنكم لتقلون عند الطمع وتكثرون عند الفزع .	796
إنك لعلك حتى ينفع الله بك أقوامك ويضر آخرين .	734
إن لجهنم نفسين في الشتاء ونفسا في الصيف	726

والضراء

إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم .	206
إنما أنا رحمة مهداة .	173
إنما أنا لكم مثل الوالد فلا يستقبل أحدكم القبلة ولأ يستدبرها يعني	189
في الغائب ولا يستنتج بدون ثلاثة أحجار ليس فيها روث ولا	
رمة .	
إن الملائكة تتأذى بما يتأذى به بنو آدم	1099
أن النبي عَيْضَةً لما استعبره أبوبكر الرؤيا قال له : أصبت بعضا	402
وأخطأت بعضا ، فقال : أقسمت عليك يا رسول الله لتخبرني	
بالذي أصبت مما أخطأت فقال : (لا تقسم) و لم يخبره .	
إنها ضجعة يبغضها الله .	269
إن الهدي الصالح والسمت الصالح جزء من خمسة عشرة جزءا	د 126
من النبوة .	
أن لك هذا اللبن ؟	1126
أنى لك هذا الشاة ؟	1126
إن هذه الحشوش محتضرة فإذا دخل أحدكم الخلاء فليتعوذ بالله .	183
إني أوعك كما يوعك رجلان منكم .	175
إني بشر أغضب كما يغضب .	175
إني بشر أغضب كما تغضبون.	164
إني لأمر بالثمرة الساقطة فلا آخذها خوفا أن تكون صدقة ، ورأى	570
ثمرة فقال : لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتك .	
أوصاني خليلي عُلِيْتُهُ أن لا أدع ركعتي الضحى .	387
أول من يدعى إلى الجنة الحمادون الذين يحمدون الله على السراء	231

被

674 أيما امرأة تزوجت بغير إذن مولاها فنكاحها باطل أينقص الرطب إذا يبس .

ب

1087 بارك الله في شبركا.

173 بعثت بالرحمة .

566 ابن أخت القوم .

321 بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة .

ت

882 تطلبون الإمارة ثم تكون وبالا عليكم فنعمت المرضعة وبئست الفاطمة .

1088 تناكحوا تكثروا.

121 نام عيناه ولا ينام قلبه .

230 تنام عيناي ولا ينام قلبي .

خ

اختلاف أمتى رحمة .

500 خذوها خالدة تالدة .

905 الخلافة في قريش .

211 خمس من الفطرة.

739. خير الشهداء من يأتي بشهادته قبل أن يسألها .

٥

570 دع ما يريبك إلى مالا يربيك .

ذ

836 الذباب كله في النار.

>

471 رأيت ليلة أسري بي قوما تقرض شفاههم كلما قرضت وفت فقال جبريل : هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون مالا يفعلون .

715 الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه .

ز

188 زاد إخوانكم من الجن .

س

142 السلام يكون في آخر الزمان معرفة.

ش

281 شغلونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر ملاً الله قبورهم وأجوافهم نارا .

1008 شيبتني هود وأخواتها .

ص

989 .صدق الله وكذب بطن أخيك .

\*

ط

370 طيبت رسول الله لحرمه حين أحرم ولحله حين حل

ع

676 العائد في هبته كالعائد في قيئه .

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي

غ

630 غسل النبي عُلِيلية فأتيناه بملحفة فالتحف بها.

ك

158 الكذب لا يحل إلا في ثلاث: الرجل الذي يكذب في الحرب، والرجل الذي يصلح بين الناس، ويحدث أهله فيكذبها أي يترضاها.

149 كفر بالله انتفاء من نسب وإن دق ، وادعاء نسب لا يعرف

1091 كل سبب ونسب منقطع في القيامة إلا سببي ونسبي.

66 كل شراب أسكر فهو حرام .

. کل مسکر خمر

1269 كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه

1010 كلها كاف شاف .

كم أردت .

J

734 اللهم أتم لأصحابي هجرتهم ولا تجعلهم مرتدين على أعقابهم .

اللهم إني أعوذ بك من دعاء لا يسمع .	323
اللهم إني بشر أغضب كما يغضب البشر فإيما عبد لعنته أو سببته	
فاجعل ذلك عليه صلاة ورحمة .	
اللهم سلط عليه كلبا من كلابك .	536
اللهم لا تجعل منايانا بمكة	414
لو أهدي إلى كراع لقبلت ولو دعيت إليه لأجبت	528
<b>₹</b>	
ما أسكر كثيره فقليله حرام	1133
ما تركت صدقة بعد نفقة أهلي ومؤنة عاملي	577
ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذب هم وقولوا آمنا	1030
بما أنزل الله من كتاب	
مازالت أكلة خيبر تعادني فهذا أوان قطعت أبهري .	846
ما من أحد منكم إلا وله شيطان فقيل : ولك يا رسول الله ؟	847
فقال : ولي إلا أن الله أعانني عليه فأسلم	
ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه .	695
المصورون يعذبون يوم القيامة يقال لهم : أحيوا ما خلقتم	
من أراد أم يقرأ القرآن غضاكما أنزل فليقرأ بقراءة ابن أم عبد	970
من استطاع منكم الباءة فليتزوج	1088
من ترك الصلاة كفر	322
من جاء بالصِّلوات فأكملهن لم ينقص من حقهن شيئا جاء وله	322
عند الله عهد أن لا يعذبه ، ومن جاء بهن وقد انتقص من حقهن	

شيئا جاء وليس عند الله عهد إن شاء رحمه وإن شاء عذبه

الحديث الصفحة

من جُعل قاضيا فقد ذبح بغير سكين	882
من سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من النار	896
من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها ، ومن سن سنة	412
سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها	
من اطلع في بيت قوم من غير إذنهم فقد حل لهم أن يفقأوا عينيه	420
من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله	732
من قتل له فهو بين خيرتين إن شاء قتل وإن شاء أخذ الدية .	170
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .	555
من يرتع حول الحمى يوشك أن يوقعه	700
ن	
نهي رسول الله عَلِيْكِيْ أن يتزعفر الرجل	489
نهي النبي عَلِيلَةِ عن حلوان الكاهن	614
نهى عن رفع الصوت في المساجد ، وعن إنشاد الشعر ، وطلب	739
ُ الصُّوال ، والصفق في البيوع .	
نهانا رسول الله عَلِيْكُهُ أن نستقبل القبلة ، أو نستنجي بأيماننا ، أو	253
نكتفي بدون ثلاثة	
نية المؤمن خير من عمله	540
_&	
<b>-</b>	
هذا جبريل جاءكم يعلمكم أمر دينكم	421
•	
9	
واحتجبي منه ياسودة	136

#### الحديث

الصفحة

175 واكرباه

428 وكان طبع يوم طبع كافراً

### K

231 لا تخيروا بين الأنبياءِ .

149 لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض.

1190 لا تشد الرحال: إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، ومسجدي هذا، ومسجد بيت المقدس.

873 لا تفضلوني على يونس بن متى

148 لا تقل ذلك أليس قد شهد بدرا ؟ وما يدريك ؟ لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال إفعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

590 لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدنيا لكع بن لكع.

726 لا يحل للرجل أن يعطي عطية أو يهب هبة فيرجع فيها إلا الوالد فيما يعطي ولده .

230 لأ يحل لأحد أن يقول أنا حير من يونس بن متى .

426 لا يدخل الدجال مكة ولا يولد له.

163 'لا يقضى القاضى بين اثنين وهو غضبان.

178 لا يقطع صلاة المسلم شيء ...

228 لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت

#### ي

271 يا ذا الأذنين

1269 يا رسول الله : ذراري المؤمنين قال : من آبائهم ، قلت : يا



رسول الله بلا عمل . قال : الله أعلم بما كانوا عاملين ، قلت : يا رسول الله : فذراري المشركين ، قال : من آبائهم ، قلت : بلا عمل ، قال : الله أعلم بما كانوا عاملين .

- 165 يا رسول الله سمعت بأذني تسليمك ولكني أردت أن أستكثر من بركة تسليمك .
  - 882 يا عبد الرحمن لإ تسأل الامارة .
- 616 يا قيس لا تأت يوم القيامة على رقبتك بعير له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة لها يعار ، ولا تكن كأبي رغال .
  - 146 يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية .

# وهرس الأعلام المترجم لهم

أبو سفيان صخر بن حرب أبو سلمة أبو شريح أبو الشعثاء أبو صالح أبو ضمرة أبو طبيان أبو العالية الريحاني أبو العباس الأصم أبو عبد الله بن بردة أبو عمرو بن العلاء المقرى أبو عوانة أبو لبابة أبو مراوح أبو مسعود الأنصاري أبو موسى أبو نعيم أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر أبو هياب بن عزيز أبو يوسف أسامة بن زيد إسحاق بن إبراهم بن راهويه إسحاق بن إبراهيم الموصلي إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة إسحاق بن نصر أسماء بنت أبي بكر أسماء بنت عميس إسماعيل بن عبد الله

إبراهيم بن خالد أبو ثور إبراهيم بن معقل إبراهيم النخعي أبو أمامة أبو أيوب الأنصاري أبو البختري أبو بردة أبو برزة أبو بكرة أبو جعفر بن عمرو بن أمية أبو جعفر الطحاوي أبو جندل أبو حارثة بن سراقة أبو حرير أبو حسان الأعرج أبو حصين أبو حمزة بن أبي أسيد أبو حميد الساعدي أبو حنيفة أبو ذر الغفاري أبو رافع أبو رجاء العطاري

أبو زرعة بن عمرو بن جرير

أبو الزناد

أبو زيد بن أسلم

أبو سعيد الخدري

الأشعث الأصمعي الأعرج الأعشى الأعمش الأقرع بن حابس أم أيمن أم حارثة بن سراقة أم حبيبة أم سلمة أم عطية أم كلثوم بنت عقبة أم هانيء ج أمية بن خلف الأنباري أنس بن مالك أنس بن النضر الأوزاعي

بحالة البراء بن عازب بريد بريرة بشير بن نهيك بلال ابن أبي حدرد ابن درید

ابن السماك ابن سيرين ابن شهاب بن خراشی ابن عبد كلال ابن وهب

> ت تميم

ثمامة بن أتال

جابر بن زید جابر عبد الله جرير جعفر الجعيد

حارثة بن وهب الخزاعي حاطب بن أبي ثعلبة حجاج بن المنهال حسان بن ثابت الحسن بن أبي الحسن البصري حکیم بن حزام حماد

زهدم زید بن ثابت زيد الطائي زينب بنت أبي سلمة

حمز ة الحميدي حويصة بن مسعود

خالد بن الوليد خباب بن المنذر خزيمة بن ثابت الأنصاري خنساء بنت خدام الأنصارية الخنساء «الشاعرة»

ذكوان بن إسحاق أبو صالح ذو الرمة

الربيع ابنة النضر

ز ائدة ز ادان

ز بید الز بير

سبيعة بنت الحارث الأسلمية سراقة بن مالك السري بن يحيي سعد بن أبي وقاص سعد بن الحارث الأنصاري سعد بن خولة سعد بن عبادة

سعد بن مالك أبو سعيد الخدري سعيد بن مرجانة

> سفيان بن سعيد الثوري سفيان بن عيينة سلمة بن الأكوع سمرة بن جندب سهل بن حنين سهل بن سعد

> > سهل بن عبد الرحمن سهيل بن عمرو سودة بنت زمعة

سيف بن ذي يزن

۵

الدبري

ذ

ز

شبيب بن عرقدة شريك بن سمحاء الشعبي

ص

صفوان بن المعطل الصعب بن جثامة الليثي صهيب

ط

طاوس طلحة

ظ

ظهير بن نافع

عائشة بنت أبي بكر عاصم بن ثابت الأنصاري عامر بن شراحبيل أبو عمرو الشعبي عبادة بن الصامت العباس بن مرداس عبد الرحمن بن أبزى عبد الرحمن بن سمرة عبد الرحمن بن سهل عبد الرحمن بن عوف

عبد الله بن أسماء عبد الله بن بجينة عبد الله بن حذافة بن قيس عبد الله بن رواحة عبد الله بن سرجس عبد الله بن سهل عبد الله بن الصباح عبد الله بن عتيك عبد الله بن عمر عبد الله بن عمرو بن العاص عبد الله بن مسعود عبد الله بن مسلمة عبد الله بن مغفل المزني عبد الله بن يزيد الأنصاري عبد الله الداناج عبد المجيد بن أبي رواد عبد الملك بن عمرو أبو عامر العقدى عبید بن عمیر عبيد الله بن أبي رافع عبيد الله الخولاني عبيدالله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود

عتبة بن ربيعة

عثمان بن مظعون

العداء بن خالد

عدي بن حاتم عروة البارقي

عروة بن الزبير

عطاء

हेर्द

كعب بن مالك

۷

الليث بن سعد أبو الحارث الليث بن المظفر

٩

مالك بن أوس بن الحدثان مالك بن سماعة مجاهد

مجاهد محمد بن سماعة محمد بن المثنى الأنصاري محمد بن المسكين محمد بن مسلم بن شهاب

محمد بن مسلمة محيصة بن مسعود بن زيد مرثد أبو الخير اليزني مرداس الأسلمي مروان

مسطح بن أثاثة المسعودي

المسور بن مخرمة مصعب بن عمير معاذ بن جبل معمر

المغيرة بن شعبة المقداد بن عمرو الكندي عقبة بن عمرو أبو مسعود عقيل بن خالد علقمة العامري عمران بن حصين عمر بن عبد العزيز عمر و عمرو عوف بن مالك عوض بن مالك عياض بن حمار عينة بن بدر الفزاري

ف

الفضل

عيينة بن حصين

ق

القاسم بن سلام أبو عبيد قتادة قتيبة بن سعد قيس بن أبي حازم

ك

كثير بن عبد الله كريب الكسائي كعب بن عجرة

कि

ن

هشام هلال بن أمية مكرز مكي بن إبراهيم ميمونة

9

وراد ورقاء وكيع

نافع بن مالك أبو سهيل نافع مولى ابن عمر النعمان بن بشير نعيم بن عبد الله نوح بن حبيب البدشي

ي

یحیی بن أكثم یزید بن أبی عبید یعلی یونس بن یزید بن أبی النجار

هـ هرقل صاحب الشام

## وهرس الأماكن والبلكان

FET

ج	ĺ
الجحفة	_
الجعرانة	الأبواء
	أحد
ح	أم القرى
الحبشة	
الحجاز	ب
الحجر	بئر أريس
الحديبية	بئر ذروان
حراء	البحــرين
الحرة	بدر
الحطيم	البصرة
الحيفاء	البطحاء
حمص	بلخ
حنين	البلدة
الحيرة	بلدح
<u>.</u>	البيت
خ	بيت المقدس
خثعم	بيرحاء
الحليفة	ت
خيبر	
ذ	تبوك
3	تهامة
ذو الحليفة	
	ث
)	ثبير
الروحاء	بير ثنية الوداع

र्क

الرُّوَيْثة

ز

زمزم

س

سرغ سرف

ش

الشام

ص

الصفا صفين الصهباء

ط

الطائف طابه الطور

ظ

الظهران

ع العراق عرفة عرينة

العقبة عكل

> غ الغيم

ف

فلسطين

ق

قباء قرن المنازل قليب بدر

٤

الكوفة

4

المدينة المروة



ودان	المزدلفة المسجد الأقصبي
هـ	المسجد الحرام
هجر	المسجد النبوي المناصع
ي	منی مؤ ته
يثرب يلملم اليمامة	و
اليمن	وادي العقيق وادي القرى

# وهرس الشعوب والغبائل

इंड्रें

بنو نبهان	Í
بنو النجار بنو النضير	الأشعريون أهل فارس
<b>ج</b> جرهم	اهل نجران أهل نجران الأوس
جهينة	ب
خ	بنو الأصفر
خزاعة	بنو تيم الله بنو جديمة
الخوارج	بنو الحارث بن خزرج
٤	بنو زریق بنو ساعدة
الدهريُّون	بنو سلمة بنو سهم
ذ	بنو عامر
ذكوان	بنو عبد الأشهل بنو عجلان
)	بنو عقيل
رعل	بنو الضبعاء بنو غفار
الروافض الروم	بنو قريظة
·	بنو كلاب بنو كنانة
ط	بنو ليث بنو مغالة
طی	بنو مؤمل بنو مؤمل

# وهرس الائمثال والانفوال

## فهرس الأمثال والأقوال

\*

غ

الغضب غول العقل

ن

فلان لا طباخ له

ك

كل الصيد في جوف الفرا

, 1

لفلان وجه عند الناس لسان أرق من ورقة وألين من سرقة لوى ذنبه

٩

المال الابل المرء بأصغريه المرء مخبوء تحت لسانه مرعى ولا كالسعدان من يطل فعل أبيه ينتطق به

ن

الناس تميم

هـ

هذا الأمر أبين من فلق الصبح

آ

أبيت اللعن أشرق ثبير كيما نغير أصبحت أمه حالقا أنعم صباحا

إن الرقين تذهب أفن الأفين

ت

ترعى حجرا وتربض وسطا

ث

ثكلته أمه

\_

الحديث ذو الشجون

ذ

الذود إلى الذود إبل

ر

رغم أنف فلان

ع

على الخبير وقعت

# <u> </u> وهرس الشعر

## F2X

### فهرس الشعر

الصفحة	قائله	البيت
		۽
		1
		أبا مطر هلم إلى صلاح
519	حرب بن أمية	ب ر به عن المدائن من قريش في كفنك المدائن من قريش
		أتجعل نهبي ونهب العبيد بين عيينــــة والأقـــــرع
776	العباس بن مرداس الأسلمي	
		أبهجر غانية أم تلم أم الحبل واه بها منجدم
1202	الأعشى	
		أجل أن الله قد فضلكم فوق من أحكي طلبا بـــإزار
1209	عدي العاملي	
		أخذن اغتصابا خطبة عجرفية وأمهرن أرماحا من الخط ذبلا
955	قحيف العقيلي	
		أدعوك دعوة ملهوف كأن به
884	جريو	مسا من الجن أوريحا من النشر
		أذاهب أنت لم تحلل لمرقبة وتارك أنت أم الفضل بالحرم
	كعب بن الأشرف	و فارك الب الم الفضل بالحرم

	! !
	إذا الله عادى أهل لوم ودقة
	فعادی بنو العجلان رهط ابن مقبل
	أرانا موضعين لأمر عيب
mts	وسحر بالطعام وبسالشراب
أمرؤ القيس	
	أرى عصما في فضل بهته دائما -
	وينقلني عن آل زيد فبيسما
المتلمس	
	أريني جوادا مات هزلا لعلني أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا
	أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا
حطائط بن يعفر	
	أسلمت وجهي لمن أسلمت
	ر الي الريح يحمل مزنا ثقالا
أمية ابن أبي الصلت	
	أطعنا رسول الله مادام بيننا
	فياعجبا ما بال ملك أبي بكر
الخطيل بن أوس	
	أما تراني كيسا مكيسا
	بنيت بعد نافيع مخيسا
على بن أبي طالب	C
	أنا الذي سمتني أمي حيدره
	أوفيهم بالصاع كيل السندره
على بن أبي طالب	
	أمية ابن أبي الصلت الخطيل بن أوس علي بن أبي طالب

الصفحة		
الصفحة	قائله	البيت

953	عنترة بن شداد	أنت ابن معلج البطاح  كــــديها وكدائهـــا ان تغذفي دوني القناع فإني طب بأخذ الفارس المستلئم
557	أمية ابن أبي الصلت	إن تغفر اللهم تغفر جما وأي عبـــــد لك لا ألما
635	النمر بن تولب	أودى الشباب وحب الخالة الخلبه وقد برئت فما بالصدر من قلبه
1178	أوفى بن مطر المازني	ألا أبلغا خلتي مالكا بـــأن خليـــلك لم يقتــــل ألا أصبحت أسماء حجرا محرما
1094	هشام المخزومي	وأصبحت من أدنى حموتها حما ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة
	٠	بواد وحولي إذخر وجليل ألا من لقلب معنى غزل بذكر المحلة أخت المحل ألا هبي بصحنك فاصبحينا
655	عمرو بن كلثوم	ولا تبقــي خمور الأندرنيــــا

الصفحة قائله

> ألا يا حمز للشرف النواء وهنن معقبلات بالغنساء

عبد الله بن السائب المخزومي 666

بال سهيل في الفضيخ ففسد وطاب ألبان اللقاح فبرد راجز عربي 388

بلغ المشارق والمغارب يبتغي أسباب أمر من حكيم مرشد

1028

فرأى مغار الشمس عند غروبها في عين ذي خلب وتأط حرمد بميزان قسط لا يغض شعيرة موازين قسط كلها غير عائل

العباس بن الفرج الرياشي 768

تراه إذا ما جئته متهللا كأنك تعطيه الذي أنت سائله زهير بن أبي سلمي 780

تطاللت فاستشرفته فرأيته فقلت له: أأنت زيد الأرانب

البيت	قائله	الصفحة
تكفيه حزة فلذ إن ألم بها من الشواء ويروي شربه الغمر	الأعشى	1087
ش ثم راحوا عبق المسك بهم يلحفون الأرض هـدان الأزر	طرفة بن العبد	784
حتى تقصى القدر المقضى ضربا هدا دتك وطعنا وخضا الحسن والقبح في عضو من الجسد	عبد الله بن رؤبة العجاج	1056
فوق الذراع وتحت المنكب والعضد حصان رزان ما تزن بريبة وتصبح غرثى من لحوم الغوافل	حسان بن ثابت	950
ر الرمح لا أملأ كفي به واللبـــد لا أتبـــع تزوالـــه	عمرو بن معد یکرب	1031

قائله

الصفحة

رموني وقالوا : يا خويلد لا ترع فقلت وأنكرت الوجوه : هم هم

أبو خراش الهذلي 796

زوج لورقاء ضناك بلدح

قالت له: وريا إذا تنحنـح

العجاج 1195

س

سأبغيك مالا بالمدينة إنني

أرى عازب الأموال قلت فضائله ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلا

ويأتيك بالأخبار ما لم تزود

طرفة بن العبد 776

ص

صاح هل رأيت أوسمعت براع

رد في الضرع ما قرا في الحلاب اصبر عفاف إنه شرباق

وقاست الحرب بنا على ساق

صددت الكأس عنا أم عمرو

وكان الكأس مجراها اليمينا

عمرو بن كلثوم

صلیت منی هذیل بخرق

لا يمل الشرحتـــى يملـــوا

عمر بن مالك الشنفرى

146

		· sa
البيت	قائله	الصفحة
طبقاء لم يشهد خصوما و لم ينخ قلاصا إلى أكوارها حين تعطل ع	جميل ثيبنة	1078
عجبت من نفسي ومن إشفاقها		
ومن طرادي الطير عن أرزاقها	لبعض الأعراب	1047
عصرا وخضنا عيشه المعذلجا		
ومهمه هالك من تعرجا	عبد الله بن رؤبة العجاج	653
عليك إن الخال يسري إلى ابن الأخت بالشبه المبين		
إلى ابن الأحت بالسبة المبين	أبو عمر غلام ثعلب	964
غمر الرداء إذا تبسم ضاحكا		
علقت لضحكته رقاب المال		
	كثير عزة	1043
ف		
فأعطى ثم أعطى ثم عدنا		
فأعطى ثم عُـدْتُ لـه فعـادا		
~ ~ ~	الكميت بن زيد	780
فآلیت لا آسی بعدهم إثر هالك		
قدي الآن من وجد على هالك قدي	دريد بن الصمة	1283
	وريد بن حسد	1203

952	شاعر عربي	فخذ عفو ماأتاك لا تنزرنه فعند بلوغ الكد رنق المشارب
732	س عرب القيس	فقلت له لما تمطى بحوزة وأردف أعجازا وناء بكلكــل
546	رو النابغة الذبياني	فلما أضاءت لنا سدفة ولاح من الصبح خيط أنـارا
1088	 بعض الشعراء	فلو شاء ربي كان فعل أبيكم طويلا كفعل الحارث بن سدوس
343	بعلى الأحول الأزدي	فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على الطهيان
1001	ي في د رق درمي	فما ابناك إلا من الناس فاصبري فلن يرجع الموتى حنين المآثم
	النابغة الذبياني	فلا لعمر الذي مسحت كعبته وما هريق على الأنصاب من جسد
523	•	فهو لا تنهى رميته مالــه لا عــد مـــن نفــــره
233	امرؤ القيس	

3		
الصفحة	قائله	البيت
		ق
		قالت لها أو لأخرى من منا صفها
		لقد وجدت به فوق الذي وجدا
		قتلنا سيد الخزرج سعد بن عبادة
		رميناه بسهم فلم نخطىء فؤاده قد شمرت عن ساقها فشدوا
1047		وجدت الحرب بكم فجدوا
		قلت : لي حاجة إليك فقالت :
		بين أذني وعاتقي ما تريــد
		<u>5</u>
		كأن بقاياه ببحرة مالك بقيـة سحـق مــن رداء محبر
475	ابن ميادة الرماح	بعید سحق مس رداء حبر
		كل امرىء مصبح في أهله
		والموت أدنى من شراك نعله
	أبو بكر الصديق	
		كوفية نازح منحلتها
631	عبد الله بن قيس الرقيات	لا أمم دارهـــا ولا سقب
031	حبد الله بن حيس الرياف	
		J
		لبيك لبيك حقا
		تعبــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
654	زید بن عمرو بن نفیل	

1229	إسحاق الموصلي	لحاتم حام حتى لا حيام له محلاء عن طريق الماء مطرود
122)	بِسَانَ الرَّحْيِي	لعمرك إنني لأحب سلعا
792	حبابة	لرؤيتها ومن بجنوب سلع
		لقاؤك حير من ضمان وفتنة
1225	ابن الأحمر	وقد عشت أياما وعشت لياليا
		لقد كفن المنهال تحت ردائه
1088	Ä	فتى غير مبطان العشيات أروعا
1088	متمم بن بويرة	. 1 171 - 21 - 21 1
		لما رأى واشق إقعاص صاحبه ولا سبيل إلى عقل ولا قود
		اللهم إلاه كل آمن وخائف
		وجامعا هتاف كل هاتــف
925	نضيل بن أبي الأشعت	
		اللهم ارم بني الضبعاء إلا واحدا
925	نضيل بن أبي الأشعث	ثم ارم في الرجل فذره قاعدا
		اللهم ارم بني مؤمل
926	نضيل بن الأشعث	وارم على أقفائهــم بمثكــــل

قائله

البيت

م

عبد الله بن أم كلثوم

ما ليس يحصى من سوام دثر
مثل الهضاب بمكان دبر المال يغشى رجالا لاطباخ لهم كالسيل يغشى أصول الدندن البالي

حسان بن ثابث

مبارك الأعراف في الطاب الطاب
بين أبي العاص وآل الخطاب
متى تأته تعشو إلى ضوء ناره
تجد خير نار عندها خير موقد
متى تقول القلص الرواسما
يلحقن أم عاصم وعاصما

هدبة بن حشرم

معاذ الله ينكحني حبركا قصير الشبر من جثم بن بكر مع الجلاء ولائح القتير وحفظة أكله ضميري

عبد الله بن رؤبة العجاج

505

944

र्ये

ملكت بها كفي فأنهرت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها من كان ذا نسب كريم ولم يكن له حسب كان اللئيم المذمما

ن

نأتك أمامة إلا سؤالا وبدلت منها بطيف خيالا

وإن الذي ينوي من المال أهلها

الحطيئة 1202

112

167

9

أوارك لما تألف وعوادي كثير عزة كثير عزة والخارب اللص يحب الخاربا وتلك قربى مثل أن تناسبا وذفري ككاهل ديخ الخليفة أصاب فريقة ليل فعاثا

كثير عزة 262

عبد الله بن الزهري السهمى 221

الصفحة	قائله	البيت
898	الفرزدق	وركب كأن الريح تطلب عندهم لها ترة من جذبها بالعصائب
424	عبد الله بن رؤبة العجاج	وسال غرب عينه ملخا عند رواق البيت يغشى الدخا
1181	ابن الأعرابي	وشاعر جاءوا به عبم إذا يقال هات يزرمم وظلت بنو الصمعاء تأوي فلولهم
363	الأخطل	وطلب بنو الصمعاء ناوي فلوهم إلى كل دسماء الذراعين والعقب وعلى الشمائل أن يهاج بنا
751	عبید بن حصیر بن جندل	جربان كل مهند عضب وعيرها الواشون أني أحبها
1105	أبو ذؤيب الهذلي	وتلك شكاة ظاهر عنك عارها
583	أبو صفوان عبد الله بن سعيد	على الطعام ما غبًا عبـبس وقد زعموا أني جزعت عليها وهل جزع إن قلت وابيباهما
509	الأنباري	وس جرح ہا سے رہیب

		ولا تبك ميتا بعد ميت
		اجنة علي وعباس وآل أبي بكر
1057	ابو عبيدة	
		ولما قضينا من منى كل حاجة ومسح بالأركان من هو ماسح
	عمر بن أبي ربيعة	ومسح بالاركان من هو ماسح
524	عمر بن ابي ربيعة	
		ولا يلوح نبته الشتي لاث بــه الأشيـــاء والــــعبرى
	<b>.</b>	لاث بــه الاشيــاء والــــعبري
300	عبد الله بن رؤبة العجاج	
		وماذا بالقليب قليب بدر
		من الشيزى تزين بالسَّئام
937	شاعر بن بني كلب	
		وما ضاع مال أورث المجد أهله
		ولكن أموال البخيل تضيع
		والمرء ما عاش ممدود له أمل
		لا تنتهي العين حتى ينتهي الأثر
575	كعب بن زهير	
		ومستدبر بالذي عنده
	الأعشى	عـن العـادلات وإرشادهـا
1186	الأعشى	
		ومستنح باب الصدى يستتيهه
	., .	فتاه وجوز الليل مضطرب الكسر
1079	ابن الأعرابي	

الصفحة

الصفحة	قائله	البيت
	جرير عبد المسيح المتلمس	ومن كان ذا نسب كريم ولم يكن له حسب كان اللئيم المذمما ووطئتنا وطئا على حنف وطء المقيد نابت الهرم وهان على سراة بنى لؤي
433	امرؤ القيس	ويوما على ظهر الكثيب تعذرت على وآلت حلفة لم تحلل
775	تمثل به الرسول عَلِيْكَةٍ عندما جرحت أصبعه	هل أنت إلا إصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت
343	عبيد الله الفقعسي الخدلمي	هل لك والعارض منك عائض في هجمة يسير منها القائض هي العيش إلا أن فيها مذلة
855	عمر بن أبي ربيعة	فمن ذل قاساها ومن عز باعها هي شامية إذا ما استقلت، وسهيل إذا استقلل يمان

البيت

قائله الصفحة

Y

791	يزيد بن مقسم الثقفي	لا تنقش من رجل غيرك شوكة فتقي برجلك رجل من قد شاكها
,,,	يريد بن معملها معمي	15 1
		لا جاب من نفعك من رجا كا
		بسلا وعادی الله ما عـادکا
320	راجز	
		لاهم لولا أنت ما اهتدينا
		ولا تصدقنـــا ولا صلينـــــا
954	عامر	

ي

288		ياليت شعري هل يموت الريح فأسكـــن اليـــوم وأستــــريح
123	دريد بن الصمة	ياليتني فيها جدع آخــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
		يزل الغلام الخف عن صهواته ويلوي بأثواب العتيـق المثقــل
800	امرؤ القيس	بين احاد الشبيرين في
1269	الأعشى	يصاحب السمس مه تو تب سرن مكتهل مؤزر بعميم النبت مكتهل

# وهرس المحاكم والمراجع



### فهرس المصادر والمراجع الكتب والمخطوطات

الابتهاج بتخريج أحاديث المنهاج عبد الله بن محمد بن الصديق الغماري الطبعة الأولى سنة 1405 – 1985 بيروت – لبنان

> **الإتقان في علوم القرآن** الحافظ جلال الدين السيوطي نشر المكتبة التجارية

الأحاديث القدسية دار الكتاب العربي – بيروت – لبنان

> الأحكام الشرعية عبد الحق الإشبيلي نسخة مكتبة الظاهرية – دمشق

الإحكام في أصول الأحكام على بن أحمد بن حزم تحقيق أحمد محمد شاكر منشورات دار الآفاق الجديدة – بيروت – لبنان

रिह

الأخبار الطوال الامام أبو حنيفة تحقيق عبد المنعم عامر – طبع وزارة الثقافة المصرية – سنة 1960

> اختلاف الحديث الامام الشافعي

مطبوع على حاشية كتاب الأم المطبعة الأميرية – مصر – سنة 1325

اختلاف الفقهاء أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي مخطوط دار الكتب المصرية رقم 647 (فقه حنفي)

> أدب الإملاء والاستملاء أبو سعد عبد الكريم السمعاني طبعة ليدن – سنة 1952

#### الأدب المفرد

الامام محمد بن إسماعيل البخاري الطبعة الثانية – الادارة الدينية لمسلمي آسيا الوسطى وقزاقستان – طشقند – سنة 1400 – 1980

> إرشاد الساري إلى شرح صحيّح البخاري شهاب الدين أحمد بن محمد الخطيب القسطلاني بولاق – مصر – سنة 1323



#### الاستيعاب في معرفة الأصحاب

الحافظ يوسف بن عبد البر النمري بهامش الاصابة – الطبعة الأولى الحفيظية

#### الإصابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة

بدر الدين الزركشي تحقيق محمد سعيد الأفغاني طبع المجمع العلمي – دمشق

#### الإصابة في تمييز الصحابة

الحافظ ابن حجر العسقلاني مطبعة السعادة - مصر - سنة 1328

#### إصلاح غلط المحدثين

أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي تحقيق الدكتور حاتم صالح الضامن مؤسسة الرسالة – بيروت – سنة 1405 – 1985

#### أصول الفقه الإسلامي

الدكتور زكي الدين شعبان نشر دار الكتب الحديثة - القاهرة - سنة 1957 - 1958

#### الأطراف

كما الدين يوسف المزي مخطوط الخزانة العامة – الرباط – رقم 284 ك



#### الأعلام

خير الدين الزركلي طبع سنة 1373 – 1954

#### الأغاني

أبو الفرج الأصفهاني مطبعة دار الكتب المصرية – سنة 1345 - 1985

#### إفادة النصيح في التعريف بسند الجامع الصحيح

محمد بن عمر بن رشيد السبتي تحقيق الدكتور محمد الحبيب بلخوجة الدار التونسية للنشر – تونس

#### أقدم المخطوطات العربية في العالم

كوريس عواد

## الاكمال في رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف من الأسماء والكنى والأنساب

أبو نصر على بن هبة الله بن ماكولا مخطوط دار الكتب المصرية - رقم 8 (مصطلح)

#### الالماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع

القاضي عياض بن موسى اليحصبي تحقيق السيد أحمد صقر دار التراث – القاهرة المكتبة العتيقة – تونس سنة 1389 – 1970

#### الامام البخاري وجامعه الصحيح

الدكتور يوسف الكتاني - منشورات عكاظ - سنة 1410 - 1990

\* ST

#### الأنساب

أبو سعيد عبد الكريم بن محمد السمعاني الطبعة الأولى – دائرة المعارف العثمانية – حيدر آباد – الهند – سنة 1401

> **إنباه الرواة** القفطي

#### أوائل الكتب الحديثية

محمد بن سليمان الروداني نسخة الخزانة العامة – الرباط – رقم 2916

البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح أبو البقاء محمد بن خلف الأحمدي مخطوط دار الكتب المصرية – رقم 521 (مجامع)

الباعث الحثيث في اختصار علوم الحديث الحافظ عماد الدين إسماعيل بن كثير دار الفكر – بيروت – لبنان

#### البداية والنهاية

الحافظ عماد الدين إسماعيل بن كثير مطبعة السعادة - القاهرة - سنة 1351 - 1932

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني مطبعة الجمالية – مصر – سنة 1325 – 1910



#### بداية المجتهد ونهاية المقتصد

أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي دار الكتب العربية الكبرى ، مصر

#### البرهان في علوم القرآن

بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم دار المعرفة – بيروت – لبنان – سنة 1391 – 1972

#### بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز

محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزبادي تحقيق محمد علي النجار القاهرة سنة 1389 – 1969

#### بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة

الحافظ السيوطي تحقيق أبو الفضل إبراهيم القاهرة سنة 1381 – 1965

بهجة النفوس وتحليها بمعرفة بمالها وما عليها عبد الله بن أحمد بن أبي جمرة الأندلسي دار الجيل – بيروت – لبنان سنة 1979

#### البيان والتبيين

أبو عمرو بن بحر بن محبوب الجاحظ مطبعة الاستقامة – القاهرة سنة 1375 – 1956 \* P. T.

تاج العروس من جوهر القاموس محمد مرتضى الزبيدي بيروت – لبنان سنة 1386 – 1966

#### التاريخ

يحيى بن معين تحقيق الدكتور أحمد محمد نور سيف مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي – مكة المكرمة طبع الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة 1399 – 1979

ت**اريخ الأمم والملوك** أبو جعفر محمد بن جرير الطبري طبع مصر – سنة 1357 – 1931

التاريخ الكبير الإمام محمد بن إسماعيل البخاري طبع الهند سنة 1360 هـ

التاريخ الصغير الإمام محمد بن إسماعيل البخاري القسم الأول – تحقيق محمود إبراهيم زايد دار الوعى – حلب – ومكتبة دار التراث القاهرة – سنة 1397 1397

> تاريخ ا**لأدب العربي** كارل بروكلمان دار المعارف – مصر

र्क

#### تاريخ التراث العربي

الدكتور فؤاد سزكين

المجلد الأول – ترجمة فهمي أبو الفضل

طبع الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر القاهرة – سنة 1971

#### تاريخ الفقه الإسلامي

الدكتور محمد يوسف موسى

دار الكتاب العربي - مصر - سنة 1370 - 1956

#### التاريخ الكبير

أبو القاسم علي بن الحسن بن عساكر مطبعة روضة الشام – سنة 1329

#### تاريخ المسلمين

ابن العميد

#### تاريخ الحلفاء

الحافظ السيوطي

دار الفكر - بيروت - لبنان سنة 1394 - 1974

#### تاريخ الأدب العربي

حنا الفاخوري

الطبعة الحادية عشرة – منشورات المكتبة البوليسية بيروت

- لبنان - سنة 1983

#### تاریخ بغداد

أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي طبع مصر - سنة 1349 - 1931



#### تاریخ دمشق

علي بن الحسن هبة الله بن عساكر مخطوط دار الكتب المصرية

#### تأويل مختلف الحديث

عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري مطبعة كردستان العلمية – مصر – سنة 1326 هـ

#### تحقة الأحوذي شرح سنن الترمذي

محمد عبد الرحمن أبي العلى المباركفورى مصورة عن الطبعة الهندية – نشر دار الكتب العربية – لبنان

#### تدريب الراوي شرح تقريب النووي

الحافظ السيوطي تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف

المكتبة العلمية – المدينة المنورة – سنة 1379 – 1959

#### تذكرة الحفاظ

شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي طبع الهند – سنة 1333

#### التراتيب الادارية

عبد الحي الكتاني

المطبعة الأهلية - الرباط - المغرب سنة 1346



### الترغيب والترهيب

عبد العظيم بن عبد القوي المنذري تعليق مصطفى عمارة

### التعريف بكتاب أعلام السنن

الدكتور يوسف الكتاني

معهد المخطوطات العربية – الكويت – سنة 1402 – 1982

### تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة

الحافظ ابن حجر

طبع السند - عبد الله هاشم اليماني

### تفسير القرآن الكريم

عماد الدين إسماعيل بن كثير

مطبعة المنار - مصر - سنة 1347

وطبعة دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت

### تقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل

عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي طبعة حيدر آباد هند سنة 1371

### تقريب التهذيب

الحافظ ابن حجر

تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف – مصر

### التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح

زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي

تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان – دار الفكر – بيروت



### تقييد العلم

أحمد بن على الخطيب البغدادي تحقيق الدكتور يوسف العش دمشق – سنة 1949

التمهيد لما في الموطام من المعاني والأسانيد أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري طبع وزارة الأوقاف – المغرب

تنوير الحوالك شرح موطا مالك الحافط جلال الدين السيوطي طبع السيد عبد الله هاشم اليماني دار إحياء الكتب العربية بيروت

توجيه النظر إلى أصول الأثر الشيخ طاهر الجزائري نشر المكتبة العلمية – المدينة المنورة

### تهذيب التهذيب

الحافظ ابن حجر دار صادر بيروت عن الطبعة الأولى بالهند سنة 1324 - 1960

تيسير الوصول إلى جامع الأصول من حديث الرسول عبد الرحمن بن الديبع الشيباني طبع مصطفى البابي الحلبي - مصر - سنة 1352 - 1934



### الجامع لأحكام القرآن

شمس الدين محمد بن أحمد القرطبي دار الكتب المصرية – سنة 1949

الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع أبو بكر أحمد بن على الخطيب البغدادي

الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير

الحافظ جلال الدين السيوطي

شرح محمد عبد الرؤوف المناوي

دار إحياء الكتب العربية - عيسى اليابي الحلبي - القاهرة

سنة 1373 – 1954

### الجامع الصغير وزيادته

محمد ناصر الدين الألباني

المكتب الإسلامي – بيروت – سنة 1406 – 1986

### الجامع الكبير

أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني

تحقيق أبي الوفا الأفغاني

الطبعة الثانية سنة 1399 دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان

### جامع الأحاديث للمسانيد والمراسيل

عماد الدين إسماعيل بن كثير

جمع وترتيب عباس أحمد جعفر وأحمد عبد الجواد

مطبعة محمد هاشم الكبتي - دمشق

\$2X

جامع الأصول لأحاديث الرسول مجد الدين محمد بن الأثير تحقيق عبد القادر الأرناؤط – مكتبة الحلواني سنة 1395

### جامع بيان العلم وفضله

أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي إدارة الطباعة المنيرية – سنة 1398 – 1978 دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان

جامع المسانيد والسنن عماد الدين إسماعيل بن كثير الخزانة العامة – الرباط

جمهرة أشعار العرب في الجاهلية والاسلام محمد بن أبي الخطاب القرشي تحقيق الدكتور محمد علي الهاشمي المملكة العربية السعودية – سنة 1401 – 1981

جمع الزوائد وأعذب الموارد من جامع الأصول ومجمع الزوائد محمد بن سليمان الروداني طبع السيد عبد هاشم اليماني

جميع النهاية في بدء الخير وغاية عبد الله بن سعيد بن أبي جمرة دار الطباعة المنيرية ، بولاق – مصر سنة 1314



الجوهر النقي بذيل السنن الكبرى ابن التركاني

الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري آدم ميتز

تعريب محمد عبد الهادي أبو ريدة – مكتبة الخانجي – القاهرة

الحطة بذكر الصحاح الستة صديق حسن خان القنوجي طبع الهند – سنة 1283

الحماسة أبو تمام حبيب بن أوس الطائي تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد الرحيم عسلان إدارة الثقافة والنشر بالجامعة – المملكة العربية السعودية – سنة 1401 – 1981

حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك محمد الصبان المطبعة الأزهرية سنة 1305

حلية الأولياء وطبقة الأصفياء أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني طبع مصر – سنة 1351 – 1932

> خزانة الأدب البغدادي



الخصائص الكبرى الحافظ السيوطي طبع حيدر آباد – الهند – سنة 1319 – 132

خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال صفي الدين أحمد بن عبد الله الأنصاري الخزرجي – القاهرة سنة 1323

> الدر المنثور في التفسير بالمأثور الحافظ السيوطي دار المعرفة للطباعة والنشر – بيروت – لبنان

الدرر في اختصار المغازي والسير يوسف بن عبد البر تحقيق الدكتور شوقي ضيف طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية – مصر

الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة الحافظ السيوطي تحقيق محمد بن لطفي الطباع عمادة شؤون المكتبات – جامعة الملك سعود – الرياض سنة 1403 – 1983

> الدراية في تخريج أحاديث الهداية الحافظ ابن حجر طبع السيد عبد الله هاشم اليماني

دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه الدكتور محمد مصطفى الأعظمي نشر المكتب الإسلامي – الرياض – سنة 1460 – 1980



دراسات في العصور العباسية المتأخرة الدوري

دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة أبو بكر البيهقي مخطوط دار الكتب المصرية – رقم 215 – و 216

**الدين النصيحة** الرحالي الفاروق المطبعة الملكية – الرباط – سنة 1389 – 1969

الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة محمد بن محمد بن عبد الملك الأنصاري المراكشي طبع دار الثقافة – بيروت – لبنان

> **ذيل كشف الظنون** إسماعيل البعذادي

**ذيول تذكرة الحفاظ** ابن فهد طبع دار إحياء التراث العربي – بيروت – لبنان

رباعيات الإمام البخاري الدكتور يوسف الكتاني دار المعارف سنة 1985



الرحلة في طلب الحديث

الخطيب البغدادي

دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان سنة 1391 - 1975

الرسالة

الإمام الشافعي

تحقيق أحمد محمد شاكر

مطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة 1358 – 1940

الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة

محمد بن جعفر الكتاني

دار الفكر – دمشق – سوريا سنة 1383 – 1964

روح المعاني

محمود الألوسي

الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم

محمد بن إبراهم بن الوزير اليماني

المطبعة المنيرية – مصر

الروض الداني إلى المعجم الصغير للطبراني

تحقيق محمد شكور محمود الحاج أحرير

المكتب الإسلامي - بيروت - دار عمار - عمان سنة 1405 - 1985

روضة العقلاء في نزهة الفضلاء

أبو حاتم محمد بن حبان

مصر – سنة 1328



الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة يحيى بن أبي بكر العامري اليمني صححه عمر الديراوي أبو حجلة مكتبة المعارف – بيروت – سنة 1979

زاد المعاد في هدي خير العباد ابن قيم الجوزية تحقيق عبد القادر الأرناؤط – مؤسسة الرسالة – بيروت سنة 1401

سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني طبع مصطفى البابي الحلبي - مصر - سنة 1372 - 1952

سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد محمد بن يوسف الصالحي الشامي تحقيق الدكتور مصطفى عبد الواحد القاهرة سنة 1392 – 1972

السنن الكبرى، أحمد بن الحسين البيهقي حيدر آباد – الهند –

السنن الكبرى أحمد بن شعيب النسائي تحقيق عبد الصمد شرف الدين شركة الدار القيمة – الهند – سنة 1391 – 1972 FEX

### سنن ابن ماجه

أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار إحياء التراث العربي – سنة 1395 – 1975

### سنن أبي داود

أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد مطبعة مصطفى محمد - سنة 1353 - 1934

### سنن الترمذي

شرح ابن العربي المالكي طبع الصاوي – سنة 1353 – 1934

### سنن الترمذي

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف مطبعة المدني القاهرة سنة 1384 - 1966

### سنن الدارقطني

علي بن عمر الدارقطني نشر السيد عبد الله هاشم اليماني – القاهرة – سنة 1386 – 1969

### سنن الدارمي

عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام الدارمي دار الكتب العلمية – بيروت



### سنن النسائي

أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي شرح الحافظ السيوطي العربي – بيروت – لبنان سنة 1348 – 1930

### سير أعلام النبلاء

شمس الدين الذهبي دار المعارف – القاهرة – سنة 1955 – 1962

### سيرة الإمام البخاري

عبد السلام المباركفوري إدارة البحوث العلمية – الهند – سنة 1407 – 1987

### السيرة النبوية

عبد الملك بن هشام تحقيق مصطفى السقاء – إبراهيم الأبياري – عبد الحفيظ شلبي دار إحياء التراث العربي – بيروت – لبنان

### شأن الدعاء

أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي تحقيق أحمد يوسف الدقاق دار المأمون للتراث – بيروت – لبنان سنة 1404 – 1984

## شذرات الذهب في أخبار من ذهب عبد الحي بن رجب بن العماد الحنبلي

طبع القاهرة - سنة 1350



### شرح السنة

البغوي

تحقيق زهير الشاوس وشعيب الأرناؤط المكتب الإسلامي – دمشق سنة 1403

### شرح معاني الآثار

أحمد بن محمد الأزدي الطحاوي

تحقيق محمد زهري النجار - دار الكتب العليا - بيروت سنة 1399

### شرح علل الجامع لأبي عيسى الترمذي

الحافظ محيي الدين عبد الله بن رجب الحنبلي مخطوط دار الكتب المصرية – رقم 27336 ب

### شرح المعلقات السبع

الحسين بن أحمد الزوزني

دار القاموس الحديث - بيروت - لبنان

### شرح أصحاب الحديث

الخطيب البغدادي

الخزانة العامة - الرباط - المغرب

### شروط الأئمة الخمسة

أبو بكر محمد بن موسى الحازمي

تعليق زاهد الكوثري

مكتبة عاطف – مصر



### الشعر والشعراء

ابن قتيبة

نشر دار الثقافة - بيروت - لبنان سنة 1964

### الشفا بتعريف حقوق المصطفى عليه

القاضي عياض

دار الفكر - بيروت - لبنان

### الصحاح

تاج اللغة وصحاح العربية إسماعيل بن حماد الجوهري تحقيق أحمد عبد العقور عطار الطبعة الأولى – القاهرة – سنة 1376 – 1956

### صحيح البخاري

الإمام محمد بن إسماعيل البخاري النسخة المعتمدة في التحقيق

طبعة بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامرة بإستانبول - دار الفكر

### صحيح البخاري بحاشية السندي

محمد بن عبد الهادي السندي طبع عيسى البابي الحلبي – القاهرة

### صیحیح ابن حبان

أبو حاتم محمد من حبان

تحقيق شعيب الارناؤط وحسين أسد – مؤسسة الرسالة – بيروت

سنة 1404 – 1984

### صحيح ابن خزيمة

أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري تحقيق الدكتور احمد مصطفى الأعظمي شركة الطباعة العربية السعودية - الرباط - الطبعة الثانية سنة 1401 - 1981

### صحيح الجامع الصغير وزيادته

(**الفتح الكبير)** محمد ناصر الدين الألباني

المكتب الاسلامي – بيروت – الطبعة الثانية سنة 1406 – 1986

### صحيح مسلم

الامام مسلم بن الحجاج النيسابوري تحقيق محمد فؤاد الباقي طبع دار إحياء الكتب العربية - القاهرة - سنة 1375 - 1956

### صحيح مسلم بشرح النووي

يحيى بن شرف الدين النووي

دار الفكر - بيروت - لبنان الطبعة الثانية سنة 1348 - 1978

### الضعفاء

أبو نعيم الأصبهاني

### الضعفاء الصغير

الإمام البخاري تحقيق محمود زايد طبع دار الوعي – حلب – سوريا



الضعفاء والمتروكون الإمام النسائي تحقيق محمود زايد دار الوعي – حلب – سوريا

الضوء اللامع لأهل القرن التاسع شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي

الطبقات الكبرى محمد بن سعد الهاشمي البصري تحقيق محمد عبد القادر عطا دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان سنة 1410 – 1990

# طبقات الحفاظ السيوطي الحافظ السيوطي مراجعة لجنة العلماء - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان سنة 1403 - 1983

**طبقات الحنابلة** ابن أبي يعلى تحقيق محمد حامد الفقي طبع مصر – سنة 1371 – 1952

طبقات الشافعية الكبرى تاج الدين عبد الوهاب تقي الدين السبكي الطبعة الأولى – المطبعة السنية المصرية



طبقات الشافعية الكبرى أبو عاصم العبادي

طبقات المفسرين الحافظ السيوطي نسخة مصورة عن طبعة ليدن سنة 1839

> العبر في خبر من غبر الحافظ الذهبي تحقيق الدكتور المنجد – الكويت

العزلة أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي. تحقيق محمد عبد الغفار دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان – سنة 1405 – 1985

> العلل علي بن المديني تحقيق الدكتور مصطفى الأعظمى

نشر المكتب الإسلامي

علل الحديث عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي تحقيق محب الدين الخطيب المطبعة السلفية – مصر – سنة 1343



عمل اليوم والليلة أبو بكر بن السني نشر مكتبة الكليات الأزهرية – مصر – سنة 1389 – 1969

> عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير محمد بن محمد بن سيد الناس دار الآفاق الجديدة – بيروت – لبنان سنة 1977

غريب الحديث أبو القاسم من سلام الهروي مجلس دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد – الهند

غريب الحديث عبد الله بن مسلم بن قتيبة تحقيق الدكتور عبد الله الجبوري مطبعة المعاني بغداد – سنة 1397 – 1977 طبع وزارة الأوقاف العراقية

غريب الحديث أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي تحقق عبد الكريم إبراهيم العزباوي مركز البحث العلمي – جامعية أم القرى – المملكة العربية السعودية

> غاية النهاية في طبقات القراء شمس الدين محمد بن محمد الجزري

हेर्द

فتح الباري شرح صحيح البخاري الحافظ أحمد بن حجر العسقلاني تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان - سنة 1379

فتح الباري شرح صحيح البخاري الحافظ ابن حجر تحقيق عبد العزيز بن عبد الله بن باز نشر وتوزيع رئاسة إدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة – السعودية المملكة العربية

الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير الحافظ جلال الدين السيوطي ترتيب الشيخ يوسف النبهاني مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر

فتح القدير كال الدين محمد بن عبد الواحد بن الهمام المطبعة الأميرية – مصر – سنة 1315 – 1318

فتح المغيث بشرح ألفيه الحديث شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي طبع الهند

الفتوحات الإلهية في أحاديث خير البرية أمير المؤمنين محمد بن عبد الله العلوي دار التأليف والنشر السلطانية – المطبعة المحمدية الرباط – سنة 1364 – 1945



فضائل القرآن أبو عبيد القاسم بن سلام

فضائل القرآن جعفر الفريابي نسخة مكتبة الظاهرية – دمشق – رقم 3365 ق

الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي محمد بن الحسن الحجوي الثعالبي مطبعة دار المعارف – الرباط – سنة 1340 ومطبعة البلدية – فاس – سنة 1345

الفهرست ابن النديم المطبعة التجارية – مصر – سنة 1348

> **الفهرست** ابن خیر

فهرس مخطوطات دار الكتب المصرية القسم الأول – سنة 1380 – 1961 أراس

فهرس الفهارس والأثبات ومعجم والمشيخات والمسلسلات عبد الحي الكتاني المطبعة الجديدة – فاس – سنة 1346



, : 2

### الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة

محمد بن على الشوكاني

دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان سنة 1379

### فيض الباري على الصحيح البخاري

محمد نور الكشميري

دار المعرفة - بيروت - لبنان

### القاموس المحيط

مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزبادي

طبع مصر - سنة 1330

### قائمة نوادر المخطوطات العربية المعروضة في مكتبة جامعة القرويين بفاس

مكتبة الأوقاف رقم 180

مطبعة النجمة - الرباط - سنة 1380 - 1960

ا**لكامل في التاريخ** علي بن محمد بن الأثير الجزري

طبع بريل سنة 1871 - والمطبعة المنيرية - القاهرة - سنة 1348

### الكامل في اللغة والأدب

محمد بن يزيد المبرد

مطبعة الاستقامة - القاهرة - سنة 1951

### الكامل في معرفة الضعفاء

ابن عدي الجرجاني



### الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار

عبد الله بن محمد بن أبي شيبة تحقيق الأستاذ عبد الخالق الأفغاني الدار السلفية - الهند - الطبعة الثانية سنة 1399 - 1979

### كتاب الأم

الإمام محمد بن إدريس الشافعي

### كتاب الإيمان

محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده تحقيق الدكتور على بن محمد بن ناصر الفقيهي نشر المجلس العلمي للجامعة الإسلامية – المدينة المنورة – سنة 1401 – 1981

### كتاب الجرح والتعديل

عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - سنة 1371 - 1952

### كتاب الضعفاء الصغير

الإمام البخاري تحقيق محمود إبراهيم زايد دار المعرفة – بيروت – لبنان سنة 1406 – 1986

### كتاب العبر وديوان المبتدإ والخبر

عبد الرحمن بن خلدون مطبعة – دار الكتاب اللبناني – بيروت – سنة 1956 – 1961



كتاب القواطع في أصول الفقه أبو سعد عبد الكريم السعداني

> **کتاب مخطوطات الموصل** داود الحلبي

كشف الخفاء ومزيل الالتباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس إسماعيل بن محمد العجلوني دار إحياء التراث العربي – سنة 1351

كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون مصطفى بن عبد الله حاجي خليفة مكتبة المثنى – بغداد – سنة 1360 – 1940

كنز العمال المتقى الهندي

الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري محمد بن يوسف الكرماني الطبعة الأولى مصر سنة 1351 – 1932

اللباب في تهذيب الأنساب فخر الدين بن الأثير طبع دار صادر - بيروت - لبنان

اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان جمعه محمد عبد الباقي المطبعة العصرية – الكويت – سنة 1379 – 1977

र्क

### اللآليء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة

الحافظ السيوطي

طبع مصر - سنة 1317

### لسان العرب المحيط

محمد بن منظور الافريقي

إعداد يوسف خياط - دار لسان العرب - بيروت - لبنان

### لسان الميزان

الحافظ ابن حجر

طبع حيدر آباد – الهند – سنة 1325

### المبسوط

عبد الله بن أحمد حمويه الحموي السرخسي طبع دار المعرفة – بيروت – لبنان

### مجمع الأمثال

أحمد بن محمد الميداني

تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد

مطبعة السنة المحمدية - سنة 1374 - 1950

### مجمع الزوائد ومنبع الفوائد

نور الدين بن أبي بكر الهيثمي

منشورات دار الكتاب العربي – بيروت – سنة 1402 – 1982

### مجموعة الرسائل الكمالية في الحديث

الرسالة الثانية

الثانية مكتبة المعارف - الطائف



### المحدث الفاصل بين الراوي والسامع

القاضي الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي تحقيق الدكتور محمد عجاج الخطيب دار الفكر – بيروت سنة 1321 – 1971

### المختار من صحاح اللغة

محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد عبد اللطيفالسبكي مطبعة الاستقامة - القاهرة

### مدرسة الإمام البخاري في المغرب

الدكتور يوسف الكتاني دار لسان العرب – بيروت – لبنان سنة 1982

### المدونة الكبرى

دار الفكر - بيروت - لبنان سنة 1327 - 1978

### مدارج السالكين

ابن قيم الجوزية تعليق حامد الفقهي

### مروج الذهب

أبو الحسن على بن الحسين المسعودي تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة – مصر – سنة 1377 - 1958



المصنوع في معرفة الحديث الموضوع على القاري الهروي المكي تحقيق عبد الفتاح أبو غدة مؤسسة الرسالة بيروت – سنة 1389 – 1969

المستدرك على الصحيحين أبو عبد الله الحاكم النيسابوري نشر دار المعرفة للطباعة والنشر – بيروت

مسند الإمام أحمد بن حنبل المكتب الإسلامي ودار صادر – بيروت سنة 1389 – 1969

### مسند الحميدي

أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي المكتبة السلفية – المدينة المنورة

### مسند الشهاب

القاضي محمد بن سلامة القضاعي تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي مؤسسة الرسالة – سنة 1405 – 1980

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية الحافظ ابن حجر تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي المطبعة العصرية – الكويت – سنة 1390 – 1970 \*

### معالم السنن

أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي المكتبة العلمية - بيروت - لبنان - سنة 1401 - 1981

### معجم الأدباء

ياقوت الحموي مطبعة السعادة – القاهرة – سنة 1349 – 1906

معجم المؤلفين

عمر رضى كحالة مطبعة الترقي – دمشق 1380 – 1961

المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي

نشر الدكتور أي ونسنك ومنسنج - مكتبة بريل - ليدن - سنة 1936

### معجم المطبوعات العربية والمعربة

يوسف بن إليان سركيس مطبعة سركيس – القاهرة – سنة 1336 – 1928

### المعجم الأوسط

أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني تحقيق الدكتور محمود الطحان مكتبة المعارف – الرباط – سنة 1405 – 1985

### معجم الشعراء

محمد بن عمران المرزباني تعليق ف كرنكر ، دار الكتب العلمية – بيروت – سنة 1102



### المعجم الصغير أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني

المعجم الكبير أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني تحقيق حمدي السلفي طبع وزارة الأوقاف العراقية سنة 1391 – 1979

. .

### معرفة علوم الحديث

محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري مطبعة دار الكتب المصرية - سنة 1937

### المغنى في الضعفاء

الحافظ الذهبي تحقيق الدكتور نور الدين عنژ

### المغني

ابن قدامة تحقيق طه الزيني – سنة 1389 – 1969

### مفاتیح الغیب المشتهر بالتفسیر الکبیر فخر الدین محمد بن عمر الرازی طبع مصر

مفتاح السعادة ومصباح السيادة أحمد بن مصطفى طاش كبرى زاده تحقيق كامل بكري وعبد الوهاب أبو النور



### المقاصد الحسنة

محمد بن عبد الرحمن السنحاوي صححه عبد الله محمد الصديق وعبد الوهاب عبد اللطيف دار الكتب العلمية - بيروت - سنة 1399 - 1979

مقدمة ابن خلدون الطبعة الرابعة – دار إحياء الثرات العربي – بيروت لبنان

مقدمة ابن الصلاح أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري بن الصلاح طبع مصر – سنة 1326

مقدمة لامع الدراري على صحيح البخاري زكريا الكاندهلوي المكتبة الحيوية – مظاهر العلوم – سهارنيور . الهند

منال الطالب في شرح طوال الغرائب مبارك بن محمد بن الأثير تحقيق الدكتور محمد الطحان – القاهرة

المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ابن الجوزي

المنتقي من شرح الموطا الباجي نشر دار الكتاب العرب – بيروت

कि

منهج الإمام البخاري في علم الحديث الدكتور يوسف الكتاني دار المعارف – الرباط سنة 1986

موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان على بن أبي بكر الهيثمي تحقيق محمد عبد الرازق حمزة المطبعة السلفية – القاهرة

الموافقات في أصول الأحكام أبو إسحاق إبراهيم اللخمي الشاطبي ً دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع

ميزان الاعتدال في نقد الرجال الحافظ الذهبي تحقيق على محمد البجاوي دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت - لبنان

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ابن التغري بردي جمال الدين يوسف الأنابكي دار الكتب – القاهرة

> نزهة الناظرين البابي الحلبي

النشر في القراءات العشر عمد بن محمد الجزري تصحيح الشيخ الطباع المكتبة التجارية – مصر



نصب الراية وأحاديث الهداية جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي طبع الهند سنة1357

النظر الفسيح عند مضايق الأنظار في الجامع الصحيح محمد الطاهر بن عاشور العربية للكتب – ليبيا – تونس 1399 – 1979

النهاية في غريب الحديث والأثر محمدبن محمد بن الأثير المطبعة الخيرية – مصر – سنة 1319

نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار محمد بن علي الشوكاني طبع مصطفى البابي الحلبي

هدية العارفين إسماعيل باشا البغدادي مكتبة المتنى – بغداد – عن الطبعة التركية لاستانيول سنة 1951

> الوابل الصيب من الكلم الطيب شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية المطبعة السلفية - القاهرة - سنة 1376

وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان أحمد بن أبي بكر بن خلكان تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد – قاهرة – 1948



يتيمة الدهر في شعراء أهل العصر عبد الملك بن محمد الثعالبي

### المجلات والنشرات

أخبار التراث العربي

نشرة معهد المخطوطات العربية

العدد السادس - جمادى الأولى - جمادى الأخرى سنة 1403 مارس - أبريل 1983

### مجلة دار الحديث الحسنية

العدد الثالث - سنة 1402 - 1982 الرباط - المغرب

### مجلة دعوة الحق

نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية – الرباط – المغرب

### مجلة منبر الإسلام

مجلة المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية وزارة الأوقاف ، جمهورية مصر العربية

### مجلة جوهر الإسلام

مجلة تونسية فكرية

العدد الأول – السنة 48 محرم 1407 – 1980

### مجلة كلية الشريعة

جامعة القرويين – فاس – المغرب

### مجلة معهد الخطوطات العربية

الكويت – العدد 26 – رمضان 1402 – يوليوز 1982